

धर्मशास्त्र साहित्य में अपराध एवं दण्ड विधान

(मनु तथा याज्ञवल्क्य के विशेष सन्दर्भ में)

बुन्देलखण्ड विश्वविद्यालय, झांसी की पी.एच० डी० उपाधि हेतु प्रस्तुत

शोध - प्रबन्ध

शोधकर्ता :

श्रीमती विभा एम०ए०, बी०एड०

C/o डॉ० कैलाशनाथ द्विवेदी, प्राचार्य,

मथुराप्रसाद स्नातकोत्तर महाविद्यालय, कोंच (जालौन) - २८५२०५



पर्यवेक्षक :

डॉ० पूरनसिंह निरंजन एम०ए०, पी०एच०डी०

संस्कृत-विभागाध्यक्ष

डी० बी० स्नातकोत्तर महाविद्यालय, उरई (जालौन) - २८५००१

(बुन्देलखण्ड विश्वविद्यालय, झांसी)

१६६५ ई०

प्रमाणपत्र

सहर्ष प्रमाणित किया जाता है कि -

॥ १ ॥ प्रस्तुत शोध प्रबन्ध "धर्मशास्त्र साहित्य में अपराध एवं दण्ड विधान",
॥ मनु तथा याज्ञवल्क्य के विशेष सन्दर्भ में ॥ मेरी शोध छात्रा श्रीमती विशा का निजी एवं
मौलिक शोधकार्य है।

॥ २ ॥ उन्होंने मेरे निर्देशन एवं पर्यवेक्षण में विश्वविद्यालय शोध अधिनियम में
निर्धारित अवधि तक यह शोधकार्य किया है।

॥ ३ ॥ शोध छात्रा ने इस कार्य हेतु संस्कृत विभाग में वांछित उपस्थिति की
दी है।

शोध छात्रा के उज्ज्वल शिष्य की मंगल कामनाओं के साथ प्रस्तुत शोध प्रबन्ध
विश्व विद्यालय को परीक्षार्थ प्रस्तुत करने की मैं सहर्ष अनुमति देता हूँ।

संस्कृत विभाग,

डी० वी० कालेज, उरई जालौन

दिनांक: ..30.8.95...

पू.न.सिंह निरंजन

डॉ. पूरनसिंह निरंजन

अध्यक्ष, संस्कृत विभाग,

डी० वी० स्नातकोत्तर महाविद्यालय,

उरई जालौन उ.प्र. 285001.

प्राक्कथन

सर्वाङ्ग-स्मृद्ध संस्कृत साहित्य में बहुआयामी सामाजिक जीवन कालोत्कर्षी यथार्थ चित्रण प्राप्त होता है। इसके विशाल धर्मशास्त्र साहित्य में पुरातन भारतीय जन-जीवन भी अनस्पृष्ट नहीं रहा है, जिसमें मानव सुलभ विविध सामाजिक अपराधों के साथ ही तत्सम्बन्धित दण्डों की मनु, याज्ञवल्क्य, बृहस्पति, नारद, पराशर, गौतम, कौटिल्य आदि धर्मशास्त्रियों ने सुन्दर मीमांसा की है।

इस दृष्टि से धर्मशास्त्र साहित्य में मनु तथा याज्ञवल्क्य के स्मृति ग्रन्थ अत्यन्त महत्वपूर्ण स्थान रखते हैं।

विविध सामाजिक अपराध तद्युगीन धार्मिक एवं सामाजिक मान्यताओं के साथ राज-नियमों ॥ विधि या कानून ॥ द्वारा निर्धारित दण्डों से नियंत्रित होते थे इसका भी सुन्दर प्रतिपादन धर्मशास्त्रियों ने अपनी मौलिक चिन्तना के द्वारा अपने धर्मशास्त्रीय ग्रन्थों में किया है। संस्कृत धर्मशास्त्र में जितना स्मृति साहित्य विशेषतः मनु और याज्ञवल्क्य स्मृति सामाजिक अपराधों एवं तत्सम्बन्धित दण्डों के प्रति सजग और सचेष्ट दृष्टिगत होता है, उतना साहित्य का कोई भी अंग सामाजिक सुधार की दिशा में सचेष्ट नहीं है। अतः "धर्मशास्त्र साहित्य में अपराध एवं दण्ड विधान" ॥ मनु तथा याज्ञवल्क्य के विशेष संदर्भ में ॥ विषय पर मौलिक शोधकार्य सम्बन्धी मेरा यह प्रस्तुत लघु प्रयास है।

प्रस्तुत शोध-विषय का चयन और इस पर कार्य करने में मुझे अनवरत प्रेरित किया मेरे पूज्यपिता "डॉ. कैलाश नाथ द्विवेदी, प्राचार्य, म०१० महाविद्यालय, कोंच ॥ जालौन ॥ उ.प्र. ॥ ने तथा आत्मायतापूर्वक सुयोग्य मार्गनिर्देशन किया, विद्वद्गुरु डॉ. पुरन सिंह निरंजन, संस्कृत-प्राध्यापक, डी०बी०कालेज, उरई ॥ जालौन ॥ उ.प्र. ॥ ने -स्तदर्थ इनके प्रति हार्दिक कृतज्ञता सादर ज्ञापित है।

शोध सामग्री को प्रयाग, वाराणसी, वनस्थली, कानपुर, अजीतमल आदि विश्वविद्यालयीय-महाविद्यालयीय ग्रन्थालयों से संजोने में मेरे अग्रज डॉ. कपिल देव द्विवेदी, और श्री अरूण देव, अनुज पिं० प्रणव देव, के अतिरिक्त माझी श्रीमती डॉ. मीरा द्विवेदी, संस्कृत प्राध्यापिका, वनस्थली विद्यापीठ ने आत्मीयता पूर्वक जो अधिक परिश्रम किया है, इसे धन्यवाद की औपचारिकता से हल्का नहीं करना चाहती। पतिदेव श्री कौशल किशोर शुक्ल, इलाहाबाद ने गृहस्थी के दायित्वों से मुझे मुक्त रखा और मेरी ममतामयी माँ सौ. कुसुमादेवी ने नन्हें विष्णु और विभूति के लालन पालन का गुरुतम दायित्व संभालते हुए गृहकार्यों से बचाकर मुझे शोधकार्य करने का यह सुअवसर प्रदान किया, जिसके लिए मैं उनकी सदैव ऋणी रहूंगी। श्री सुनील श्रीवास्तव, कोच ने तत्परतापूर्वक टंकण कार्य किया—स्तदर्थ इन्हें धन्यवाद देती हूँ। यदि कहीं टंकण सम्बन्धी त्रुटियाँ रह गई हों तो प्रबुद्ध पाठकगण उन्हें शुद्ध रूप में कृपया ग्रहण करें।

यद्यपि इस विषय पर प्रारम्भिक कुछ कार्य समग्र धर्मशास्त्र की दृष्टि में रखकर डॉ. प्रतिभा त्रिपाठी, डॉ. साधना शुक्ला, डॉ. हरिहरनाथ त्रिपाठी, डॉ. वाचस्पतिशर्मा आदि ने अपनी अपनी दृष्टि से किया है, तथापि मनु और याज्ञवल्क्य स्मृति परविशेष शोधात्मक दृष्टि इस सन्दर्भ में रखकर तुलनात्मक मौलिक अध्ययन करने का मेरा यह विनम्र प्रयास है।

आशा है, नीर-धीर विवेकी विद्वज्जन प्रस्तुत शोध प्रबन्ध के दोषों पर ध्यान न देकर उदारतापूर्वक इसकी उपादेयता एवं गुणवत्ता को आत्मीयतापूर्वक ग्रहण करेंगे।

“हंसो हि क्षीरमादत्ते तन्मिश्रं वर्ज्यत्पः।”

यदि विद्वज्जनों और सामान्य पाठक सामाजिकों को मेरा यह शोध प्रबन्ध किञ्चिन्मात्र भी उपादेय लगा तो मैं अपने इस श्रमसाध्य लघु प्रयास को सर्वथा सार्थक समझूंगी।

प्राचार्य निवास, कोच जालौन उ.प्र.
श्रावण पूर्णिमा रक्षाबन्धन सं. 2052
दिनांक: 10 अगस्त, 1995 ई०

विद्वदाराधिका,
— विभा
श्रीमती विभा

भूमिका § विषय-प्रवेश § धर्मशास्त्र साहित्य में स्मृतियों का महत्त्व, मनुस्मृति एवं याज्ञवल्क्य स्मृति का स्थान, समय-निर्धारण, तुलना, शोधग्रन्थ की संक्षिप्त पृष्ठभूमि. --- 1 - 13

प्रथम अध्याय : मनुस्मृति के सामाजिक प्रतिपाद्य विषय, सामाजिक एवं पारिवारिक विविध मानवीय सम्बन्ध, वर्णाश्रम-व्यवस्था, संस्कार-आचार सम्बन्धी धार्मिक एवं सांस्कृतिक मान्यताएँ, विविध सामाजिक अपराध एवं इनकी दण्ड व्यवस्था. --- 14 - 75

द्वितीय अध्याय : याज्ञवल्क्य स्मृति के सामाजिक प्रतिपाद्य विषय, सामाजिक, सांस्कृतिक तथा धार्मिक चेतना तथा मनु स्मृति के परिप्रेक्ष्य में निरूपित विविध अपराध तथा दण्डों का तुलनात्मक अध्ययन. --- 76 - 94

तृतीय अध्याय : मनु तथा याज्ञवल्क्य द्वारा निरूपित क्रोध-प्रेरित कायिक अपराध तथा तत्सम्बन्धित दण्डों की विवेचना. 95 - 105

चतुर्थ अध्याय : क्रोध-प्रेरित कायिक हिंस्र विविध अपराधों से संबंधित दण्डों की तुलनात्मक समालोचना. --- 106 - 118

पंचम अध्याय : सामाजिक नियमों के उल्लंघन एवं धार्मिक अपराधों से सम्बन्धित दण्डों की मनु और याज्ञवल्क्य के आधार पर समालोचना. --- 119 - 133

षष्ठ अध्याय : काम प्रेरित विविध सामाजिक अपराध तथा तत्सम्बन्धित दण्डों का तुलनात्मक अध्ययन. --- 134 - 155

<u>सप्तम अध्याय :</u>	व्यावसायिक आजीविका सम्बन्धी विविध अर्थ-लोक मूलक सामाजिक अपराध तथा तत्सम्बन्धित दण्डों का तुलनात्मक अध्ययन. --- 156-169
<u>अष्टम अध्याय :</u>	मोह-मद प्रेरित विविध अपराध तथा तत्सम्बन्धित दण्डों का तुलनात्मक विवेचन. ---- 170-187
<u>नवम अध्याय :</u>	सामाजिक जनों एवं राजपुरुषों द्वारा राज- -सम्बन्धित अपराधों तथा तद्विषयक दण्डों की तुलनात्मक समीक्षा. 188-205
<u>उपसंहार :</u>	शोध-निष्कर्षों का मूल्यांकन. --- 206-212
<u>परिशिष्ट :</u>	सहायक ग्रन्थ-सूची । 213-217

* * * *

भूमिका

.....

::: ::
 :: भूमिका ::
 ::: ::

भारतीय संस्कृति समस्त संसार में जिन महत्वपूर्ण उपादानों से समस्त संसार में समाहित होकर गौरवान्वित है, उनमें धर्म का स्थान अत्यन्त महत्वपूर्ण है। वैदिक कालसे ही धर्म का व्यापक स्वरूप ऋत के रूप में सुपरिचित एवं सर्वमान्य रहा है। वैदिक वाङ्मय में अधर्म से बचने के लिए अपराध एवं दण्ड का विवेचन अत्यन्त सूक्ष्म है, किन्तु परिवर्तित धर्म सूत्रों एवं स्मृति ग्रन्थों में दण्ड व्यवस्था का स्वरूप अत्यन्त स्पष्ट है तथा अपराधों का भी वैज्ञानिक वर्गीकरण करते हुये उनके लिये पुष्कल पुष्कल दण्ड व्यवस्था निर्धारित की गयी है।

धर्म सूत्रों मुख्यतः चार हैं जो इनके निर्माता महर्षियों के नाम से निम्नलिखित सुप्रसिद्ध हैं।

॥१॥ आपस्तम्ब धर्म सूत्र,

॥२॥ गौतम धर्म सूत्र,

॥३॥ बौधायन धर्म सूत्र,

॥४॥ विष्णु धर्म सूत्र.

धर्मसूत्रों में स्मृति को धर्म शास्त्र कहा गया है। जैसा कि गौतम धर्म सूत्र में प्रतिपादित किया गया है — तत्त्वच व्यवहारो वेदो धर्मशास्त्राण्यङ्गन्युपवेदाः पुराणम् ।

— ॥ गौ. ध. सू. 2/2/19 ॥

॥१॥ ऋग्वेद 10/190/1,3 ऋतं य तत्त्वं याभीक्षात तपतोऽप्यजायत ।

ततो रात्र्यजायत ततः समुद्रो अर्णवः ॥

समुद्रावर्षावारधिय संवत्सरो अजायत ।

अहोरात्राणि धाता यथा पूर्वमकल्पयत्, ।

दिवं य पृथिवीं चा इन्तारिक्षमपो स्वः ॥

॥२॥ मनुस्मृति 2/10— "ऋतितु वेदो विष्णवे धर्म शास्त्र तु वै स्मृतिः ।"

:: धर्मशास्त्र साहित्य में स्मृतियों का स्थान एवं महत्त्व ::

स्मृतियों की संख्या विवादास्पद है। गौतम केवल मनु का उल्लेख करते हैं। बौधायन ने सात, वशिष्ठ ने पाँच, तथा आतस्तम्ब ने दस स्मृतिकारों का उल्लेख किया है।

मनुस्मृति में छः और याज्ञो स्मृति में बीस स्मृतिकारों का उल्लेख पाया जाता है। पाराशर ने उन्नीस स्मृतिकारों का परिगणन करते हुये छः नाम और जोड़ दिये गये हैं। विश्वम्भ ने दस नाम और जोड़ दिये। स्मृति चन्द्रिका, हेमाद्रि एवं सरस्वती विलास ने उपस्मृतिओं की संख्या छत्तीस बतायी है। यही संख्या भविष्य पुराण में भी मिलती है।³ बुद्ध गौतम स्मृति में सत्तावन स्मृतियों का उल्लेख है। निर्णय सिन्धु और वीरमित्रोदय में यह संख्या सौ तक पहुँच जाती है।⁴ इन सभी स्मृतियों में समाज के धार्मिक, आर्थिक, नैतिक, आध्यात्मिक और राजनैतिक पक्षों का व्यापक दृष्टि से विश्लेषण एवं समीचीन विवेचन की दृष्टि से ही मनु और याज्ञवल्क्य स्मृति ही विशेष महत्वपूर्ण मानी जाती है। स्मृति कृति वेद पर ही आधारित मानी जाती है।⁵ वेदों पर आधारित होते हुये भी स्मृतियों में समकालीन सामाजिक सदाचारों तथा आचार व्यवहारों के नियमों के संकलन का प्रयास किया। उदाहारणार्थ—कलिवर्ज अदठावन

3. अष्टादशपुराणेषु यानि वाक्यानिपुत्र, तान्यालोच्य महावाहो तथा स्मृत्यन्तरेषु च मन्वापि स्मृतयो यावद्य वाहन्तीत्यरिकीर्तिताः, तासां वाक्यानि क्रमशः समालोच्य अधोमिमे । — भविष्य पुराणम् ...

4. प्राचीन भारत में राज्य एवं न्यायशास्त्रिका, डॉ० हरिहर नाथ त्रिपाठी, दिल्ली ।
— 1965 पृष्ठ 100.

5. "रघुवंश 212— कृतोरिवार्थम् स्मृतिरन्वगच्छत् ।

निषेधों की सूची वैदिक विचारों का अपवाद प्रस्तुत करती है । ऐसी स्थिति में श्रुति, स्मृति, विरोध की स्थिति स्वाभाविक है । मीमांसकों ने श्रुति, स्मृति विरोध की स्थितिमें श्रुति को सर्वमान्य वरीयता दी है । उनके अनुसार श्रुति का विषय धर्म, जबकि स्मृति के विषय अर्थ एवं काम है । अतः स्मृतियाँ उनकी दृष्टि में वेदों की अपेक्षा अप्रामाणिक, किन्तु मीमांसकों ने अपने अपने मन्तव्यों में धर्म को मात्र संकुचित रूप में कक्षीय विधि से ही सम्बद्ध किया, जबकि धर्म के व्यापक अर्थको गृहण करने पर स्मृतियाँ विशेषतः मनु एवं याज्ञवल्क्य स्मृति व्यक्ति एवं समस्त समाज के व्यावहारिक धर्म का सुदृढ़ आधार बनी । परिणामतः सम्पूर्ण धर्म शास्त्र साहित्य में व्यावहारिक दृष्टि से स्मृतियों का अधिक महत्वपूर्ण स्थान है ।

पाश्चात्य विद्वान् मैन के मतानुसार — "श्रुति का कोई वैधानिक महत्त्व नहीं है । विधान में स्मृतियाँ ही मान्य हैं ।" सुप्रसिद्ध विद्वान् जोली भी मानते हैं कि "श्रुतियाँ विधि की अपेक्षा आचार के लिये अधिक महत्वपूर्ण हैं । समाज को परम्परा रीति-रिवाज, आचार, व्यवहार एवं सदाचार को संहिताबद्ध करने में स्मृतियों में श्रुति की परम्परा का समन्वय करने का प्रयास किया गया है ।" ⁶

हमारे भारतीय चिन्तकों ने बरित्र तथा लोकाचार का धर्मशास्त्र के साथ विरोध पाने पर धर्म शास्त्र को ही प्रमाण स्वरूप मानकर स्मृतियों की महत्ता प्रतिपादित की है । मनु और याज्ञवल्क्य दोनों ने धर्म, अर्थ, तथा काम तीनों पुरुषार्थों को समान महत्त्व दिया है। ⁷ साथ ही मनु ने स्थानीय सदाचार एवं सार्वभौम विधि को ही समान महत्ता प्रदान की है । ⁸ अतः समस्त धर्मशास्त्र साहित्य में विविवाद रूप से

6. उद्धृत— प्राचीन भारत में राज्य एवं न्यायपालिका, 1965 पृष्ठ 106.

3. धर्मार्थावुच्यते वा श्रेयः स्त्रियर्ग इति तु स्त्रियर्ग/

7. धर्मार्थावुच्यते श्रेयः कामार्थो धर्मः स्वयं ।
अर्थ एवेह वा श्रेयः स्त्रियर्ग इति तु स्त्रियर्ग ॥ — मनुस्मृति -2/224.

8. प्रत्यहं देशदुष्टैश्च शास्त्रदुष्टैश्च हेतुभिः ।
धर्मशास्त्रमाश्रित्य कृपात्कार्यं विनिर्यमम् ॥ — मनुस्मृति 8/8.

स्मृतियों में विशेषतः मनु एवं याज्ञवल्क्य का अत्यन्त महत्वपूर्ण स्थान है ।

धर्मशास्त्र सम्बन्धी विविध ग्रन्थों में मानवीय "धर्म शास्त्र अथवा मनुस्मृति" अत्यन्त महत्वपूर्ण एवं सबसे प्रमुख तथा लोकप्रिय है। इस कृति को मनु की रचना बताया जाता है, किन्तु अपने वर्तमान परिवर्धित रूप में यह श्रुति की रचना बतायी जाती है। पारयात्य विद्वानों द्वारा प्रतिपादित कतिपय उल्लेखों से मनु स्मृति की प्राचीनता एवं प्रमाणिकता प्रायः प्रतिपादित हुयी है। व्युत्पत्ति की अवधारणा है कि "वर्तमान मानव धर्मशास्त्र अथवा मनुस्मृति मानव सूत्रकरण नाम से अवधीयमान सूत्रग्रन्थों की विधा के किसी मौलिक ग्रन्थ पर आधृत पद्यवद् रचना है। मानव सूत्रकरण कृष्ण यजुर्वेद संस्करण पर प्रवर्तित मैत्रायणी शाखा का एक उपविभाग है। स्वयं मानव धर्मशास्त्र अपना मनुस्मृति का कर्तित्व बृम्हा से सम्बद्ध किया गया है। बृम्हा से ही वह मनु तथा श्रुति के द्वारा मनुष्यों तक पहुंची है। नाहद स्मृति में मनु विरचित 1,00,000 पद्यों की एक स्मृति का उल्लेख हुआ है। जिसके पद्यों को घटाकर नारद ने 12,000 मार्कण्डेय ने 8000 और श्रुति के पुत्र सुमति ने 4,000 श्लोक कर दिये। इस विवरण से ऐसा प्रतीत होता है कि किसी मौलिक सूत्र के कितने ही संस्करण प्रति संस्करण होते रहे होंगे इसी कारण सम्भवतः मनुस्मृति में धर्मशास्त्र विषयक कुछ विरोधी तत्त्व का भी समावेश मिलता है।

धर्म शास्त्र साहित्य में विधि के क्षेत्र में मनु सर्वप्राचीन प्रमाण भूत आचार्य है। मनु भी अनेक हुये है। "बृहद मनुः" और बृहद मनु के उल्लेख प्राप्त होते हैं। मनुस्मृति के रचनाकार मनुकी प्राचीनता का सर्वाधिक प्रमाण प्राप्त होते हैं। यास्क के निरुक्त तथा महाभारत, 11. कालिदास कृत रघुवंश, 12. शूद्रक 13. कृत मुद्ररक्षिक आदि प्राचीन साहित्य ग्रन्थों में मनु का उल्लेख मिलता है। कहा जाता है कि मनुस्मृति के

9. उद्धृत— याज्ञवल्क्य स्मृति: [श्रुमिका] सं० डॉ० कैलाशनाथ द्विवेदी, मेरठ 1966 पृ. 4-5.

10. निरुक्त [यास्क] ।

11. महाभारत [मानव धर्म शास्त्र] मनु का उल्लेख.

12. रघु० [प्रथम एवं पञ्चम सर्ग] व 13. मुद्ररक्षिक, [नवम अंक].

स्मृतियों में विशेषतः मनु सर्व याज्ञवल्क्य का अत्यन्त महत्त्वपूर्ण स्थान है ।

धर्मशास्त्र सम्बन्धी विविध ग्रन्थों में मानवों "धर्म शास्त्र अथवा मनुस्मृति" अत्यन्त महत्त्वपूर्ण एवं सबसे प्रमुख तथा लोकप्रिय है। इस कृति को मनु की रचना बताया जाता है, किन्तु अपने वर्तमान परिवर्धित रूप में यह श्रुति की रचना बतायी जाती है। पारयात्य विद्वानों द्वारा प्रतिपादित कतिपय उल्लेखों से मनु स्मृति की प्राचीनता एवं प्रामाणिकता प्रायः प्रतिपादित हुयी है। व्युत्पत्ति की अवधारणा है कि "वर्तमान मानव धर्मशास्त्र अथवा मनुस्मृति मानव सूक्तरण नाम से अवधीयमान सूत्रग्रन्थों की विधा के किसी मौलिक ग्रन्थ पर आप्त पद्यवद्ध रचना है। मानव सूक्तरण कृष्ण यजुर्वेद सूक्तरण पर प्रवर्तित मैत्रायणी शाखा का एक उपविभाग है। स्वयं मानव धर्मशास्त्र अपना मनुस्मृति का कर्तित्व ~~बुद्ध~~ त सम्बद्ध किया गया है। ~~बुद्ध~~ से ही वह मनु तथा श्रुति के द्वारा स्मृतियों तक पहुँची है। नाहद स्मृति में मनु विरचित 1,00,000 पद्यों की एक स्मृति का उल्लेख हुआ है। जिसके पद्यों को घटाकर नारद ने 12,000 मार्कण्डेय ने 8000 और श्रुति के पुत्र तुमति ने 4,000 श्लोक कर दिये। इस विवरण से ऐसा प्रतीत होता है कि किसी मौलिक सूत्र के कितने ही सूक्तरण प्रति सूक्तरण होते रहे होंगे। इसी कारण सम्भवतः मनुस्मृति में धर्मशास्त्र विषयक कुछ विरोधी तत्व का भी समावेश मिलता है।

धर्म शास्त्र साहित्य में विधि के क्षेत्र में मनु सर्वप्राचीन प्रमाण का आधार है। मनु की अनेक ह्ये है। "बृह मनुः" और बृहद मनु के उल्लेख प्राप्त होते हैं। मनुस्मृति के रचनाकार मनु की प्राचीनता का सर्वाधिक प्रमाण प्राप्त होते हैं। यास्क के निरुक्त¹⁰ तथा महाभारत¹¹, कालिदास कृत रघुवंश¹², शुद्रक¹³ कृत मृच्छकटिक आदि प्राचीन साहित्य ग्रन्थों में मनु का उल्लेख मिलता है। कहा जाता है कि मनुस्मृति के

9. उद्धृत— याज्ञवल्क्य स्मृति: [भूमिका] सी० डी० केलाशनाथ द्विवेदी, मेरठ 1966 पृ. 4-5.

10. निरुक्त [यास्क] ।

11. महाभारत [मानव धर्म शास्त्र] मनु का उल्लेख.

12. रघु [प्रका एवं वृद्धा तर्प] व 13. मृच्छकटिक, [नयन अंक] .

वर्तमान पाठ में अन्य तीन वर्णों पर ब्राह्मणों के वर्चस्व के सम्बन्ध में अनेक निर्देश उपलब्ध होते हैं। अतः अनेक विद्वानों¹⁴ की परिकल्पना है कि मनुस्मृति की रचना उक्त काल में हुयी थी जब भारत वर्ष में ब्राह्मण राजाओं का एक छत्र शासन था तथा अतलीशक्ति और सत्ता उनके हाथ में थी। भारतीय इतिहास में यह काल गुप्तकाल से लेकर प्रथम शताब्दी ईसवी पूर्व के भारत में काव्य राजाओं के लगभग अर्ध शताब्दी तक के शासन की अवधि से सम्बन्धित किया जा सकता है। अतः मनुस्मृति का रचनाकाल प्रथम शताब्दी ईसवी से 300 ई.पू. निर्धारित किया जा सकता है।

मनुस्मृति की रचनाकाल की यह प्राचीनता इस तथ्य से भी पुष्ट होती है कि इसके प्राप्त पाठ में बारह अध्यायों के अन्तर्गत 2684 श्लोकों पर वर्णाश्रय धर्म, राजधर्म व्यवहारिक एवं अपराध विषयक प्रकरणों पर व शताब्दी ई. 1825 से 900 ई. तक। मेधा तिथि, 12वीं शताब्दी कुल्लूक भट्ट के अतिरिक्त गोविन्दराज, नारायण, राक्षसानन्द तथा नन्दन प्रभृति अधिकारी आचार्यों ने टीकायें लिखी हैं, जिनमें मेधा तिथि की टीका अत्यन्त प्राचीन एवं प्रसिद्ध तथा धर्मशास्त्र साहित्य में अत्यन्त महत्वपूर्ण है।

मनुस्मृति की पुरातनकाल से भारतीय जनजीवन में व्याप्त लोकप्रियता एवं महत्ता से प्रभावित होकर बर्मा, इण्डो-चायना, हिन्दो-मिया, आदि देशों में भी इसका प्रचार प्रसार हुआ और इसकी उपादेयता को संसारभरमें स्वीकार किया गया है।

धर्मशास्त्र साहित्य में मनुस्मृति के बाद दूसरी महत्वपूर्ण स्मृति या श्रवण्य स्मृति है, जिसमें आचार्य, व्यवहार, और प्रायश्चित्त के सम्बन्ध में एक एक करके कुल तीन अंग हैं। अन्य स्मृतियों की भाँति या श्रवण्य के भी समय निर्धारण की समस्या धर्म शास्त्र जगत में अभी बड़ी है। प्रायः विद्वानों की दृष्टि इसके रचनाकाल को निम्नित

14. मनुस्मृति एकल अध्याय, तम्पादक, डॉ० कृष्णकान्त मिश्रा, मुद्रिका मनुस्मृति की ऐतिहासिकता, कानपुर, 1990 पृष्ठ 2.

करने के लिये ऐतिहासिक गुप्त शासन काल ई. की प्रथम-द्वितीय शताब्दी के आस-पास ही ठहरती है, जिसमें प्रायः स्मृति साहित्य की रचना हुई। याज्ञवल्क्य स्मृति का निर्माण काल निर्धारण करने में अधोलिखित प्रमाण प्रस्तुत किये जा रहे हैं।

अन्तः साक्ष्य :

- 11] याज्ञवल्क्य स्मृति में तैत्तिरीय ब्राह्मण के अनुसार ही नक्षत्रों का उल्लेख है। तथा उनका क्रम कृत्तिका में मरणी तक तैत्तिरीय ब्राह्मण जैसा विद्विष्ट किया गया है।
- 12] याज्ञवल्क्य स्मृति में (Zodiacal Signs) राशिनामा सम्बन्धी चिह्नों का उल्लेख नहीं है।
- 13] याज्ञवल्क्य स्मृति के "गुप्ते दुन्दी" की टीकाकार विश्वम्भ ने जो व्याख्या की है, वह ऐतिहासिक काल के Zodiacal Signs के संदर्भ से शून्य है।
- 14] याज्ञवल्क्य स्मृति में पतिवस्त्रधारी लोगों की दृष्टि को An evilmen रूप में माना गया है।

उपर्युक्त तथ्यों के आधार पर याज्ञवल्क्य स्मृति का समय ई. 100 के बाद ही प्रतीत होता है।

इसके अतिरिक्त बृह्म याज्ञवल्क्य योग याज्ञवल्क्य तथा बृहद् याज्ञो भी नाम विद्यमान है। योग याज्ञवल्क्य 800 ई. के बहुत पूर्व विद्यमान थे। क्योंकि वे वापस्यति मित्र 1800 स. ई. ने योग याज्ञो का एक आधा छन्द उद्धृत किया है तथा अपराज 1200-700 स. ई. ने भी उन्हीं से उद्धरण किया है।

बाह्य प्रमाण :

- [1] लंकाकार तुलसी साधु [814-816] में याज्ञवल्क्य का उल्लेख किया गया है।
- [2] व्याख्याकार विवस्वत [700-1000 स. डी.] के मध्य के किसी समय में इस स्मृति की रचना के कई शताब्दियों बाद हुआ प्रतीत होता है।
- [3] डॉ. जैकॉबी के सिद्धांत के अनुसार — गुह नक्षत्रों के पश्चात् तप्तार के दिनों का नामकरण प्रथम ग्रीक लोगों ने प्रयोजित किया, तत्पश्चात् उन्होंने से भारतीयों ने ग्रहण किया। इस प्रकार याज्ञवल्क्य स्मृति का समय दूसरी शती के बाद ही से निर्धारित करते हैं।
- [4] डॉ० जॉली [Jolly.] के विचार से चूंकि याज्ञवल्क्य ग्रीक [Astrology] से पूर्ण परिचित प्रतीत होते हैं, अतः अपनी इसी कल्पना के आधार पर वे याज्ञवल्क्य स्मृति का काल 400 स. डी. निर्धारित करते हैं।

समीक्षा

उपर्युक्त बाह्य तथ्यों में से पारंपार्य विद्वानों को धारणायें एवं सिद्धांत ज्ञान पूर्ण है। जो पूर्वाग्रही दृष्टि कोण से मुक्त नहीं है। भारतीय ज्योतिष्शास्त्र ज्ञान की चतुर्थ शती के पूर्व ही यहाँ बहुत विकसित हो चुका था। डॉ० जॉली तथा जैकॉबी के सिद्धांत के ज्ञानपूर्ण आधार पर याज्ञवल्क्य स्मृति का वास्तविक रचनाकाल नहीं माना जा सकता है।

ईस-शासनकाल तक प्रायः सभी स्मृतियों की रचना ही चुकी थी। महा-महोपाध्याय डॉ० पी०वी० कान्हे भी इसी समय के आसपास ई. की प्रथम शताब्दियों या उसके कुछ पूर्व 300 ई.पू. तक याज्ञवल्क्य स्मृति का रचनाकाल मानते हुये लिखते हैं—

"There is nothing to prevent us from holding that extant Smṛiti was composed during the first two centuries of the Christian era or even a little earlier."

(History of Dharma Shashtra, Dr. P.V. Kane.)

अतः याज्ञवल्क्य स्मृति के निर्माण काल की सम्भावना 100 ई० पूर्व से लेकर 300 ई० तक में के मध्य की जानी चाहिये । मनुस्मृति जिसका रचनाकाल लगभग 200 ई० के मध्य

माना जाता है, से याज्ञवल्क्य स्मृति की phraseology प्रायः मिलती जुलती है तथा बहुत से तिद्धान्तों के प्रतिपादन में यह मनुस्मृति से प्रभूत माना में प्रभावित जान पड़ती है। अतः उपर्युक्त तथ्यों की ध्यान में रखते हुये डॉ० केलाशनाथ द्विवेदी के मतानुसार - याज्ञवल्क्य 200 ई० पू० के बाद 300 ई० तक किसी समय में अपना वर्तमान स्वस्थ ग्रहण कर चुकी होगी ।¹⁵

मनु स्मृति की भाँति याज्ञवल्क्य स्मृति की महत्ता, प्राचीनता एवं लोकजीवन में उपादेयता इस तथ्य से पुष्ट होती है कि इस पर याज्ञवल्क्य मनुस्मृति के समान अनेक प्राचीन टीकायें आचार्यों ने लिखी । इन प्राचीन टीकाओं में आठवीं शताब्दी के आचार्य विश्वत्स की बालकृष्ण कल्याण के चतुर्थ राजा विक्रमादित्य षष्ठ के सम्राट पण्डित एवं विद्वान् आचार्य विज्ञानेश्वर ॥ 20 ई० की भित्तिक्षरा, और अपरार्क ॥ 12वीं शताब्दी का प्रथमाई की आपारार्क की याज्ञवल्क्य धर्मशास्त्र चिन्मय टीका विख्यात है। इनमें श्री आचार्य विज्ञानेश्वर की भित्तिक्षरा टीका त्रैवार्षिक प्रतिष्ठा है, जो स्वयं में एक मौलिक रचना मानी जाती है। इस पर वैष्णवाथ पाय गुडे ॥ 1750 ई० के पुत्र बालमन्द (बालकृष्ण) ने बालमन्दटीय या लक्ष्मी वैष्णवान नाम की टीकालिखी है। कुछ विद्वान् इसे वैष्णवाथ की ही कृति मानते हैं । इसमें लिख्यों के सम्पत्ति अधिकार पर अधिक बल दिया गया है।

15.

याज्ञवल्क्य स्मृति: [व्यवहाराध्याये दाय-विभाग प्रकरण]

प्रकाशक साहित्य अकादमी, सम्पादक डॉ० केलाश नाथ द्विवेदी.

मेरठ, 1966 प्रमुद्रिका, पृष्ठ 1-11 । ...

:: याज्ञवल्क्य स्मृति तथा मनुस्मृति की तुलना ::

याज्ञवल्क्य और मनु दोनों स्मृतियों में अनेक समान एवं असमान तथ्यों के वर्णन होते हैं, जिन्हें हम इस प्रकार प्रस्तुत कर सकते हैं।

मनु एवं याज्ञवल्क्य दोनों स्मृतियों में समानता
* * * * *

11। याज्ञवल्क्य स्मृति तथा मनुस्मृति दोनों की *Phraseology* में घनिष्ठ समानता दृष्टिगोचर होती है।

12। याज्ञवल्क्य स्मृति में मनु स्मृति के ही सिद्धान्तों के स्वल्प को प्रायः संक्षिप्त [संक्षिप्त] करने का प्रयास किया गया है। याज्ञवल्क्य स्मृति में वे स्वल्प के मौलिक सिद्धान्त नहीं हैं — वह मनु स्मृति से भिन्न नहीं हैं।

दोनों स्मृतियों में असमानता
* * * * *

1। याज्ञवल्क्य स्मृति दृष्टि उत्पात्ति के सम्बन्धों अपना कोई दृष्टिकोण प्रस्तुत नहीं करती, जबकि मनुस्मृति में दृष्टि के उद्भव पर भी विचार व्यक्त किया गया है।

2। सामान्यतः मनुस्मृति ब्राह्मण को शुद्र लड़की से भी विवाह करने की अनुमति देती है, जबकि याज्ञवल्क्य स्मृति के अनुसार ब्रह्मण को शुद्रा से विवाह करना अप्रशंसनीय होने से वर्जित किया गया है।

3। मनु स्मृति नियोग, क्रिया की निन्दा करती है, जबकि याज्ञवल्क्य स्मृति नहीं।

4। इसी प्रकार पुत्रा वंशों की मनुस्मृति में निन्दा की गयी है, याज्ञस्मृति में नहीं।

5। याज्ञवल्क्य स्मृति, विनायक शान्ति जो मानव गृह्य सूत्र से गृह्य किया है। गृहशान्ति तथा जल, अग्नि से शुद्ध होने की। कज्ज परीक्षाओं को समाविष्ट

किये हैं, जबकि मनुस्मृति प्रथम दो [विनायक शान्ति गृह्यांति] का उल्लेख नहीं करती है। उसमें तो केवल दो कठिन परीक्षाओं का उल्लेख है।

॥६॥ याज्ञवल्क्य स्मृति की भाषा-शैली तथान्त्रिकों की क्रमबद्धता मनुस्मृति की अपेक्षा अधिक सुन्दर तथा उपयुक्त है।

समीक्षा : यद्यपि दोनों स्मृतियों में कुछ साम्य होते हुए भी अनेक [तथ्यों] दृष्टिकोणों

के अनुसार विभिन्नता दृष्टिकोण पर होती है। जिसमें याज्ञवल्क्य स्मृति, मनु-स्मृति की अपेक्षा अधिक विकसित अवस्था को व्यक्त करती है। जैसा कि — म० म० डॉ० पी० वी० काणे ने भी अपना मत स्पष्ट किया है।

• "Manu and Yagn. differ on several points and Yagn. represents a more advanced state of thought than Manu." (History of Dharm-Shastra).

इतनुकार तैत्तिरीय के धर्म शास्त्र साहित्य में महत्वपूर्ण इन दोनों स्मृतियों में अनेक दृष्टियों से विवेच्य विषयगत समानता-असमानता होते हुए भी अर्वाचीन आदर्श सामाजिक जीवन पद्धति निर्धारित करने की व्यापक विज्ञा में इन दोनों स्मृतियों की उपादेयता एवं महत्ता निर्विवाद एवं अतीन्द्रिय ही है। अतः वर्तमान विविध सामाजिक तन्त्रों विशेषतः विद्यमान सामाजिक अपराध एवं तत्सम्बन्धित दण्ड विधान का अनुसन्धान पूर्ण पुनरात्मक अध्ययन इन दोनों स्मृतियों के आधार पर करना अत्यन्त समीचीन है।

:: शोध प्रबन्ध की तैक्ष्ण्य पुष्टि शुभि ::

प्रस्तुत शोध प्रबन्ध में शुभिका के अन्तर्गत विषय प्रवेश में तैत्तिरीय धर्मशास्त्र साहित्य में स्मृतियों का महत्व, मनु एवं याज्ञवल्क्य स्मृति का स्थान, मनु स्मृति एवं याज्ञवल्क्य-स्मृति का समय निर्धारण, अनुसन्धानात्मक दृष्टि से करने के पर्याप्त प्रथम अध्याय में

मनुस्मृति के सामाजिक प्रतिपाद्य विषय के अन्तर्गत सामाजिक एवं पारिवारिक विविध मानवीय सम्बन्ध, वर्णाश्रम व्यवस्था, तैत्कार, तथा आचार सम्बन्धी धार्मिक एवं सांस्कृतिक मान्यताओं में सत्य, अकायता, अवीर्य, अहिंसा, संयम, अविर्घ, सहचान-मान, आहार-विहार, दुराचारी की निन्दा आदि पर विचार करते हुये विविध सामाजिक अपराधों : ब्राह्मण गुरु आदि की हत्या, दुराचान, स्तेय, चोरी करना, व्यभिचार, बलात्कार, अपहरण, भोजन में विष मिलाना, फल या खलिहान में आग लगाना आदि पर विचार करते हुये इनके सम्बन्धित विविध आर्थिक, शारीरिक, निगृह निर्वाह, आदि दण्डों की गवेषणा की गयी है ।

द्वितीय अध्याय, के अन्तर्गत याज्ञवल्क्य स्मृति के सामाजिक प्रतिपाद्य विषय, सामाजिक सांस्कृतिक तथा धार्मिक चेतना के साथ इसके और मनुस्मृति के परिप्रेक्ष्य में निरूपित विविध अपराध एवं तदसम्बन्धित दण्डों का तुलनात्मक विवेचन किया गया है।

तृतीय अध्याय, में मनु एवं याज्ञवल्क्य द्वारा निरूपित क्रोध प्रेरित कायिक अनेक अपराधों : हाथ से किसी के शरीर पर दण्ड प्रहार, पाद प्रहार, धुक देना, केस पकड़ना, गाली देना, अंगश्री करना, आदि : की विवेचना करते हुये तदसम्बन्धित दण्डों की अनुसन्धान पूर्ण विवेचना की गयी है ।

चतुर्थ अध्याय, में मनु और याज्ञवल्क्य द्वारा निरूपित क्रोध प्रेरित कायिक विविध हिंसा, अपराध : प्राण हत्या, हुये या तालाब या भोजन में विष मिलाना : घर में आग लगाना आदि : से सम्बन्धित दण्डों की तुलनात्मक शोध पूर्ण समीक्षा की गयी है ।

पंचम अध्याय, में सामाजिक नियमों के उल्लंघन एवं विभिन्न धार्मिक अपराधों : ब्राह्मण के स्पर्श की चोरी, ब्राह्मण को पीड़ित करना, देव मंदिर या देवमूर्ति को तोड़ना,

कृपा भेदन, हरे वृक्ष काटना, पुरोहित का कण अपभ्रष्ट होकर गले जाना, यजमान द्वारा पुरोहित को वक्षिणा न देना, विवाह हेतु अन्य कन्या को दिखाकर अन्य के साथ विवाह करना आदि । की मनु और याज्ञवल्क्य के आधार पर समाधान करते हुये तुलनात्मक दृष्टि से तदसम्बन्धित दण्डों की शोधपूर्ण समालोचना की गयी है।

षष्ठ अध्याय, में काम प्रेरित विविध सामाजिक अपराधों । कन्या दूष्णि, अंगुल निक्षेपणादि, स्त्रीहरण, परस्त्री गमन, आदि । तथा तदसम्बन्धित दण्डों का अनुसंधान पूर्ण तुलनात्मक अध्यापन मनु एवं याज्ञवल्क्य स्मृति के आधार पर किया गया है ।

सप्तम अध्याय, में विविध व्यावसायिक आजीविका सम्बन्धी अनेक अर्थमूलक सामाजिक अपराधों— निषेधाहार, मिथ्या विक्रित्तन, कुबीज विक्रय, स्वर्णचिक, जुआ खिलाने वाले, जुलाहे का तूत हरण करने वाले, वैश्य या श्रेष्ठी का तुलादि परीक्षा में दोषी ह्य से वाणिज्य करना, नविक के दोष से वस्तु नाश आदि । तथा तदसम्बन्धित दण्डों का अनुसंधान पूर्ण तुलनात्मक अध्ययन किया गया है ।

अष्टम अध्याय, में अन्तर्गत मोहमद प्रेरित विविध अपराधों मोहक मिथ्यावाद मुकदमा, चला-ना, बूठ नवाही देने वाले, धान्य, स्वर्ण, पशु, सूत कपासादि हरण करने, वाले, स्त्री का मदिरा पान करना, ब्रह्मचारी का मैथुन एवं मदपान करना आदि । पर मनुजीर याज्ञवल्क्यस्मृतियों के आधार पर विचार करते हुये तदसम्बन्धित दण्डों की तुलनात्मक गवेषणा की गयी है ।

नवम अध्याय, में मनुजीर याज्ञवल्क्य स्मृति में निरूपित सामाजिक जनों एवं राजपुत्रों द्वारा किये विविध सामाजिक अपराधों निषेध का कण न लौटाना, निषेध का मिथ्या कथन, सामाजिक ताक्ष के अभाव में मिथ्या ताक्ष देना, राजपथ, सीमाविवाद,

सीमा तक, के अपराध, उत्कोच [भूत] लेना, राजकीय की चीरो, राजपत्नी के साथ व्यवहार, राजद्रोह, राज्य अधिकारियों द्वारा निरपराध लोगों को दण्ड देना आदि। पर तुलनात्मक दृष्टि से विचार करते हुये तदनुबन्धित दण्डों की गम्भीर गवेषणा की गयी है।

प्रस्तुत शोध प्रबन्ध के अंत में प्रतिपाद्य निष्कर्षों का मूल्यांकन निरूपित करते हुये सामाजिक अपराध परक दृष्टि परम्पराओं में परिवर्तन की दृष्टि से दोषपूर्ण विभिन्न अपराधों के उन्मूलन की दिशा में धर्म शास्त्र के अन्तर्गत विशेषतः मनुस्मृति एवं याज्ञवल्क्य स्मृति में निर्धारित दण्डों की व्यावहारिक उपयोगिता तत्काल समाज एवं राष्ट्र के सुधार की दृष्टि से प्रतिपादित की गयी है।

प्रथम अध्याय

* "मनु स्मृति के सामाजिक प्रतिपाद्य विषयः" *

: मनु स्मृति के सामाजिक प्रतिपाद्य विषय :

* * * * *

मानवीय समाज से सम्बन्धित समस्त गतिविधियों का चित्रांकन और उन पर गम्भीरता पूर्वक चिन्तनोपरान्त उनका सम्यक् विश्लेषण प्राचीन भारतीय एवं संस्कृति की प्रमुख विशेषतायें रही हैं । मानव जीवन का प्रत्येक पहलू, जन्म से लेकर मृत्यु तक उसकी समस्त गतिविधियाँ प्राचीन मनीषियों की गम्भीर विवेचना के विषय रहे हैं।

प्राचीन भारतीय समाज के अभिजागर, ऋषियों द्वारा मानवीय मनोवृत्तियों अच्छी व बुरी तथा मनुष्य मात्र के सम्पूर्ण कार्यकलापों को सामाजिक अनुबन्धनों में इस प्रकार गठित, अनुशासित और कुछ अंशों तक सीमित रखने का प्रयास किया गया, जिससे उसका जीवन सफल हो सके और मानव जीवन की सार्थकता अनुभव हो सके । सामाजिक जीवन की सफलता को ध्यान में रखते हुए एक विपुल साहित्य, धर्मशास्त्र की रचना हुई । इसी धर्मशास्त्र को स्मृति ग्रन्थों की संज्ञा दी जा सकती है^{*1} । स्मृतियों में जिन विषयों का वर्णन है उनमें तीन मुख्य हैं — ॥१॥ आचार ॥२॥ व्यवहार ॥३॥ प्रायश्चित्त । आचार वर्ग में राज धर्म के प्रकारों का वर्णन है । व्यवहार वर्ग में राजधर्म, प्रशासन विधि ॥ न्याय व्यवस्था ॥ आदि विषयों की समावेश है और प्रायश्चित्त वर्ग में अपराधों तथा पापों से मुक्त होने के विविध उपपन्न हैं । इस प्रकार स्मृतियों में वे सभी आचार विचार और व्यवहार हैं जो वेदज्ञ आचारवान् पुरुषों की स्मृति और आचरण में पाये जाते थे ।

संस्कृत धर्मशास्त्र में मनुस्मृति का सर्वोच्च स्थान है। इसमें प्रतिपाद्य आर्य जीवन के,

* 1. इतिस्तु वेदो विज्ञयो धर्मशास्त्रं तु वे स्मृतिः. — मनुस्मृति 2/10.

सामाजिक आदर्शों को दृष्टि में रखकर स्मृतिकार ने समय समय पर बदलती हुई सामाजिक परिस्थितियों एवं परिवेशों को ध्यान में रखते हुए, जिन नियमों व मानवीय सम्बन्धों की विवेचना की वे सर्वथा उल्लेखनीय है। इतना ही नहीं मनुस्मृति को तो हिन्दू - कानूनों को प्रतिष्ठित करने वाला महान् ग्रन्थ माना जाता है। मनुस्मृति केवल धर्मशास्त्र ही नहीं अपितु एक ऐसा ग्रन्थ है जिसमें मनुष्य के सम्पूर्ण सामाजिक जीवन के उन तत्त्वान्तों का विवेचन किया गया है जिन्हें सभी कालों एवं देशों में लागू किया जा सकता है। अर्थात् जिन का महत्त्व सर्वव्यापी है।^{*2.}

: सामाजिक एवं पारिवारिक विविध मानवीय सम्बन्ध :

तत्कालीन समाज के संघालन में जिन उपादानों का अवदान था, मनुने उनकी सटीक व्याख्या की है। चाहे वे मानवीय सम्बन्ध हों या फिर पारिवारिक। यहाँ इन सम्बन्धों का विस्तृत विवेचन करना सर्वथा संगत व समीचीन है।

* 2. 'But fundamentally, the Dharma Shashtra contains a statement of principles of social life of man applicable at all times and in all climates and therefore has a universal significance, its teaching are aimed at the hominids, the human race, the manas, as a whole' — Kunal Motiwani, (Manu Dharma Shashtra.)

----- [पुत्र] ----- परिवार का आरम्भ विवाह से होता है, और पूर्णता सन्तति से । विवाह का एक मुख्य प्रयोजन सन्तानोत्पत्ति है । इसके बिना सुनुष्य अपूर्ण है । और तच्चे अर्थों में परिवार का निर्माण नहीं करता । धर्मशास्त्रों में पुत्र पाने के लिए पुंसवन संस्कार किये जाने का उल्लेख मिलता है। पुत्र प्राप्ति की आतुरता के प्रधान कारण अमरत्व की प्राप्ति, मनोवैज्ञानिक भावनाओं, पुत्र द्वारा मिलने वाले सुख, और धार्मिक विश्वास आदि हैं । यद्यपि विभिन्न धर्मशास्त्र ग्रन्थों में, विभिन्न प्रकार के पुत्रों का उल्लेख मिलता है। उनकी संख्या, नाम , तथा स्वरूप व स्वत्वों के सम्बन्ध में स्मृतिकारों में मतभेद है । स्मृतिकार मनु नेजिन विभिन्न प्रकार के पुत्रों का उल्लेख किया है, वे निम्नांकित हैं :—

॥ औरस : जो पुत्र विवाह संस्कार युक्त समान वर्ण कीपत्नी से उत्पन्न किया

 जाय तो उसे औरस पुत्र कहते हैं । *३. यद्यपि आपस्तम्ब *४. और
 *५. बौधायन इसके लिये सवर्णा पत्नी ही आवश्यक मानते हैं । किन्तु मनुस्मृति इसका कोई
 बन्धन नहीं मानते हैं । औरस पुत्र की अपेक्षा अन्य पुत्रों को गौण माना गया है। मनुस्मृति
 के अनुसार पिता की सम्पत्ति का वास्तविक अधिकारी केवल वही है । वह गौण पुत्रों को
 बराबर का हिस्सा नहीं देगा, किन्तु भरण पोषण का खर्चा देगा । *६. आशय यह है कि
 औरस पुत्र, अपनेपिता का तच्चे रूप में अकेला ही उत्तराधिकारी होता है ।

*३. स्वधेने संस्कृतायां तु स्वयमुत्पाद्येद्वयम् ।

तमौरसं विजानीयात्पुत्रं प्रथमकल्पितम् ॥ — मनुस्मृति : १/१६६.

*४. आपस्तम्ब धर्मसूत्र २/१३/१.

*५. बौधायन धर्मसूत्र २/२१/४.

*६. स्कं सवीरसः पुत्रः पितृस्य वसुनः प्रभुः ।

शेषाणामानुशस्यार्थं प्रदधात्तु प्रजीवनम् ॥ मनुस्मृति : १/१६३.

§2§ क्षेत्रज : जो पुत्र भरे हुए या नपुंसक या रोगी ५ पति की स्त्री के द्वारा शास्त्र 7.

प्रतिपादित नियोग प्रथा से उत्पन्न होता है उसे क्षेत्रज पुत्र कहते हैं ।

गौण पुत्रों में क्षेत्रज का स्थान बहुत ऊँचा है । गौतम वशिष्ठ, नारद, विष्णु और यम इसे दूसरा स्थान देते हैं । लेकिन बौधायन, कौटिल्य, याज्ञवल्क्य, देवल, महाभारत और ब्रह्म० पुराण के साथ साथ मनु तीसरा स्थान देते हैं । आपस्तम्ब *8 ने इसका इस आधार पर निषेध किया कि क्षेत्रज पर उत्पादक का ही अधिकार है पति का नहीं । मनु इसकी घोर निन्दा करते हैं । और इसको मानते हैं । *9 क्षेत्रज पुत्र पर अधिकार के सम्बन्ध में स्मृतिकारों में बहुत विवाद हैं । आपस्तम्ब और बौधायन के अनुसार बीजा ही पुत्र का स्वामी होता है ।

§3§ दत्तक : जब माता पिता अपने सदृश ॥ समान जातीय ॥ किसी मनुष्य को जल से

संकल्प करके प्रीतिपूर्वक अपने पुत्र को देते हैं तब उसे दत्तक पुत्र कहते हैं । *10.
गौतम और वशिष्ठ दत्तकपुत्र को आठवाँ, याज्ञवल्क्य ने सातवाँ, तथा कौटिल्य और नारद ने नवाँ स्थान दिया है । जबकि मनु ने इसे बारह पुत्रों में तीसरा स्थान देते हैं । मनु दत्तक पुत्रों को माता पिता को कठिनाई देने वाला मानते हैं ।

*7. यस्तत्पुत्रः प्रमीतस्य क्लीवस्य व्याधितस्य वा ।

स्वर्धर्मेण निमुक्तायां स पुत्रः क्षेत्रजः स्मृतः ॥

— मनु 9/167.

*8. आपस्तम्ब धर्मसूत्र 2/13/5-7.

*9. मनु स्मृति - 9/64/68.

*10. माता पिता च दृष्टान्तां यमद्विः पुत्रमापदि ।

तद्वृत्तिं प्रीतितेषुक्तां स ज्ञेयो दत्तः ॥

— मनुस्मृति 9/168.

॥४॥ कृत्रिम : जब गुण दोष के विचार में चतुर पुत्र के गुणों से युक्त अपने सद्गुण समान-
जातीय बालक को अपना पुत्र बनाया जाय, तो कृत्रिम पुत्र कहलाता है । *११.

॥५॥ गूढज : यदि किसी परिवार के पुत्र के बारे में ज्ञान नहीं है, कि वह किसके वीर्य से उत्पन्न हुआ है, तो उसे गूढोत्पन्न मान, उसी आर्या के पति का पुत्र माना जाता है. *१२. वशिष्ठ, याज्ञवल्क्य तथा कौटिल्य ने भी इसका उल्लेख किया है। यह पुत्र प्रभावित व्यभिचार बाला नहीं, किन्तु संदिग्ध पितृत्व बाला माना जाता है।

॥६॥ अपविद्ध : जब माता, पिता या दोनों में से कोई एक अपने पुत्र छोड़ दें और कोई दूसरा ग्रहण कर ले तो वह अपविद्ध पुत्र कहलाता है. *१३.

॥७॥ कानीन : कन्या अवस्था में पिता के घर उत्पन्न पुत्र कानीन पुत्र कहलाता है. *१४.
मनु के साथ साथ विष्णु, नारद तथा ब्रह्मपुराण कानीन पुत्र पर उस कन्या के साथ विवाह करने वाले का स्वामित्व स्वीकार करते हैं ।

॥८॥ सहोद : बिना जाने अथवा जानकर जब गर्भवती कन्या से विवाह किया जाता है। तो उस पुत्र को सहोद पुत्र कहते हैं । *१५.

*११. सद्गुणं तु प्रकुर्यादं गुणदोष विवक्षम् ।
पुत्रं पुत्रगुणैर्भुक्तं स विज्ञेयश्च कृत्रिमः ॥ — मनुस्मृति १/१६९.

*१२. उत्पद्यते गूढे यस्य न य ज्ञायेत्र कस्य सः ।
स गूढे गूढ उत्पन्नस्तस्य त्यागस्तरेण वा ॥ — मनुस्मृति १/१७०.

*१३. माता पितृम्यामुत्तुष्टं त्रयोस्तरेण वा ।
यं पुत्रं परिगृहीयादपविद्धः स उच्यते ॥ — मनुस्मृति १/१७१.

*१४. पितृवैशमनि कन्या तु यं पुत्रं जनयेद्ब्रह्मः ।
तं कानीनं वदेन्नाम्ना वौद्धः कन्यातमुद्भवम् ॥ — मनुस्मृति १/१७२.

*१५. या गर्भिणी संत्क्रियते साताजातापि वा सती ।
वौद्धः स गर्भो भवति सहोद इति वोच्यते ॥ — मनुस्मृति १/१७३.

वह पुत्र विवाहकरने वाले का होता है। तद्विद् को पुत्रों की सूची में गृह्य के पश्चात् रखा गया है। क्योंकि गर्भवती कन्या के साथ विवाह लज्जास्पद माना गया है।

§9§ क्रीतक : पुत्र बनाने के लिए जिस पुत्रको माता पिता से मूल्य देकर खरीद लिया जाता है + तो वह क्रीत या क्रीतक पुत्र कहलाता है। *16.

§10§ पौनर्भव : जब स्त्री पति द्वारा छोड़े जाने पर अथवा विधवा होने पर अपनी इच्छा से पुनः अन्य पुरुष की भार्था बनकर जब पुत्र उत्पन्न करती है, तो वह पुनर्भव कहलाता है। *17. विधवा विवाह को बुरा माने जाने से पुनर्भव पुत्र को औरत होते हुए भी बड़ी हीन स्थिति प्रदान की गई है।

§11§ स्वयंदत्त : माता पिता से हीन अनाथ या बिना कारण माता द्वारा छोड़ा हुआ जो पुत्र स्वयं जाकर, किसी का पुत्र बनता है। तो वह उस लैने वाले का स्वयंदत्त पुत्र होता है। *18.

§12§ पारशव : जिस पुत्र को ब्राह्मण कामका शूद्र से उत्पन्न करे उसको पारशव कहते हैं। *19. स्मृतिकारोंने ब्राह्मण के शूद्र के साथ विवाह की घोर

निन्दा की है। इसी कारण पारशव या निषाद संज्ञा को 12 पुत्रों में बहुत नीचा स्थान दिया

*16. क्रीणीयायस्त्वपत्यार्थं माता पित्रोर्यभन्तिकात् ।
त क्रीतकः सुतस्तस्य सद्गोऽसद्गोऽपि वा ॥ — मनुस्मृति 9/174.

*17. या पत्या वा परित्यक्ता विधवा वा स्वयेच्छया ।
उत्पाद्येत्पुनर्भूत्वा स पौनर्भव उच्यते ॥ — 9/175. मनु.

*18. माता पितृविहीना यस्त्यक्तो वा त्याक्तायात् ।
आत्मानं स्वयिदस्यै स्वयंदत्तस्य स स्मृतः ॥ — मनुस्मृति 9/177

*19. यं ब्राह्मणस्तु शूद्रायां कामादुत्पाद्येत्तुतम् ।
त पारयन्नेव शूद्रास्तुत्पारशवः स्मृतः ॥ — मनुस्मृति 9/178.

गया है। पारश्व के सम्पत्ति के अधिकार को केवल कौटिल्य ने स्वीकार किया है।²⁰ कौटिल्य के अनुसार पारश्व को पैतृक सम्पत्ति का तीसरा हिस्सा प्राप्त होता है।^{*20.}

॥क॥ पुत्री का पुत्र व दौहित्र : औरत पुत्र के अभाव में पिता वंश चलाने के लिए

 जब लड़की के लड़के को अपना पुत्र बना लेता था,
 तब वह पुत्र का पुत्र कहलाता है। पिता अपनी भ्रातृहीन पुत्री का विवाह करने से पहले
 जामाता के साथ स्पष्ट रूप से यह समझौता कर लेता है कि इससे उत्पन्न सन्तान मेरी होगी।
 मनु की दृष्टि में पौत्र और दौहित्र में कोई अन्तर नहीं है।^{*21.} मनु के साथ साथ —
 बौधायन कौटिल्य, याज्ञवल्क्य और महाभारत में उसे औरत के बाद दूसरा स्थान देते हैं।
 विष्णु, वशिष्ठ, भीष्म, पुराणों की सूची में इसे बहुत बाद में रखते हैं।

इस प्रकार मनु ने पुराणों के बारह प्रकारों के साथ साथ दौहित्र व पुत्र का पुत्र के जन्म व उनके अधिकारों की विवेचना की है।

॥ख॥ माता : मनुस्मृति में माता को भी विशेष स्थान दिया गया है। मनु^{*22.} के
 *****^{*23.}
 साथ साथ याज्ञवल्क्य ने भी माता को गुरु और पिता से ऊँचा स्थान दिया है।
 इस प्रकार परिवार में माता का सदैव ही गौरवपूर्ण स्थान स्मृतिकार ने प्रतिपादित किया है।

॥ग॥ पुत्री : वंश विस्तार की दृष्टि से पुत्र की अपेक्षा अधिक महत्वपूर्ण होते हुए भी

 हिन्दू परिवार में कन्या को अपेक्षा की दृष्टि से देखा जा रहा है।

इसका कारण इससे उत्पन्न होने वाली अनेक कठिनाईयाँ हैं। इसलिये उनके लिये योग्य वर ढूँढना, देखेब बुढ़ाना, तथा उसके कौमार्य अवस्था में उसके शील का ध्यान रखा जादि प्रसूज है।

इतना होते हुये भी कन्या माता पिता के अगाध प्रेम की पात्र रही हैं ।
 मनु ने पुत्री को पुत्र के बराबर माना है। *24. नारद *25. और बृहस्पति *26. तो पुत्र के
 अभाव में पुत्री को पिताकी सम्पत्ति का उत्तराधिकारी बताते हैं ।

॥४॥ पति-पत्नी : आर्य जीवन में पति की प्रभुता लगातार बढ़ती गयी । कालान्तर

में पति की प्रभुता लगातार बढ़ती गयी । सामान्य कारणों में
 पुरुष की शक्तिमत्ता और स्त्री में स्मरण की भावना मुख्य है। विशेष कारणों में पत्नी की
 आर्थिक पराधीनता, पति की प्रभुता, स्त्री के सम्बन्ध में हीन विचार व उसकी अशिक्षा
 उल्लेखनीय है। मनु ने स्त्रीको अपने पति की देवता तुल्य आराधना करने का मत दिया
 परन्तु पति को पत्नी का बध करने का अधिकार नहीं है । कौटिल्य के अनुसार पत्नीको
 अनुशासित करने के लिये प्रताड़ा जा सकता है। *27. मनु ने भी पति को पत्नी के अपराध करने
 पर सामान्य रूप से दण्डित करने का निर्देश दिया है। *28. यहाँ यह दृष्टव्य है कि मनु ने

*20. अर्थशास्त्र 12/30.

*21. पौत्रदोहित्र योर्लोके विशेषो न्यायपथते ।
 दौहित्रोऽपि ह्यमुत्रैतं तैत्तिरीयं पौत्रवत् ॥ — 9/139.

*22. उपाध्यायादृशाचार्य आचार्यणां शतं पिता ।
 सहस्रं तु पितृन्माता गौरवेणातिरिच्यते ॥ — मनुस्मृति 2/145.

*23. याज्ञवल्क्य स्मृति - 123.

*24. यथैवात्मा तथा पुत्रः पुत्रेण दुहिता समा ।
 तस्याभात्मानि विवृण्वन्त्यां कथमन्यो धनं हरेत् ॥ — मनुस्मृति 9/130

*25. नारद दायभाग- 50.

*26. बृहस्पति स्मृति, अपराध द्वारा उद्धा पृष्ठ - 746.

*27. कौटिल्य 3/2/10/11.

*28. भार्या पुत्रश्च दासश्च प्रेक्ष्यो ज्ञाता च तौदरः ।
 प्राप्ता पराधास्ता याः स्यु रज्ज्वा वेणुदलेन वा ॥ — मनुस्मृति 8/299.

पत्नी को कठोर ढण्ड देना तो दूर उसके सिर पर प्रहार करना भी निषिद्ध बताया है।
 स्मृतिकारों ने पत्नी के कर्तव्यों का विस्तार से वर्णन किया है। इसमें पति सेवा और पतिव्रत को बहुत अधिक महत्व दिया है। साधारण कर्तव्यों में उसे गृहकार्यों में दक्ष होना चाहिये। उत्तर आचरण और संयम उसके लिये आवश्यक हैं। उसे सात सतर की सेवा भीकरनी चाहिये। पति के विदेश यात्रा में घर से बाहर होने पर भार्या के आचरण का संक्षिप्त में उल्लेख करते हुये, याज्ञवल्क्य ने उसके लिये निम्नलिखित बातों का निषेध किया है।^{*30.} केन, शरीर का सजाना, समाजों और उत्सवों में जाना, हँसना तथा परपुरुष के घर जाना। मनु ने अपुत्र व्यक्ति की सम्पत्ति पर पिता^{*31.} तथा माता^{*32.} का अधिकार बताकर पत्नी की उपेक्षा की है।

॥५॥ कन्या : मनुस्मृति में कन्या के लिये उचित आचरण व उसके अधिकारों का विवरण
 ===== विवेचन हुआ है। आपस्तम्ब^{*33.} बौधायन^{*34.} और गौतम^{*35.} कन्या को दायद के रूप में नहीं मानते। नारद ने भी पुत्र के अभाव में दृष्टिता को ही दायद बताया है।

जो कन्या स्वयंवर रचाये वह पिता-माता या भाई का दिया हुआ अलंकार न ले। यदि लेती है तो वह चोर समझी जायेगी^{*35.} कन्या के विवाह के सम्बन्ध में मनु बतलाते हैं कि बारह वर्ष की कन्या का विवाह तीस वर्ष के पुरुष से तथा आठ वर्ष की कन्या विवाह चौबीस वर्ष के पुरुष से करना चाहिये।^{*36.}

*29. पुच्छवस्तु शरीरस्य नोत्तमाङ्गे. कथंन ।
 अतोऽन्यथा तु प्रहरन्प्राप्तः स्याच्चौर किल्बिषम् ॥ मनु० ८/३००

*30. क्रीडां शरीर संस्कारसमाजोत्सवदर्शनम् ।
 हास्यं परगृहे यानं त्यजेत् प्रोक्षितभर्तृका ॥ — याज्ञ० १/८५.

*31. न ज्ञातरो न पितरः — — — स्वयं ॥ मनु० ९/१८५

*32. अनपत्यस्य पुत्रस्य माता— — — हरेत्सम् ॥ मनु० ९/१७

*33. बौ० धर्मसूत्र १/५/११५, ११५

*34. गौतम धर्मसूत्र १८/२१

*35. अलंकारं नावदीत पितृयं कन्या स्वयंवरा ।
 मातुर्कं ज्ञातृद्वयं वा स्तेना स्यादपि हरेत् ॥ मनु० ९/९२

वैदिक साहित्य में स्त्रियों को कुछ सीमा तक साम्प्रतिक अधिकार थे। पत्नी को "पारिणाथ" अर्थात् घर की वस्तुओं की स्वामिनी कहा गया है। याज्ञवल्क्य ने संन्यास लेने का निश्चय करने पर एक पत्नी मैथिली तथा दूसरी पत्नी कात्यायनी के साथ सम्प्रति का संविभाग करने को कहा था। बौधायन ने स्त्री को दायकी अधिकारिणी नहीं माना है। बौधायन द्वारा स्त्रियों के अदायाद होने की घोषणा के बावजूद कुछ धर्म सूत्रों तथा स्मृतियों में माता, पत्नी, कन्यादि स्त्रियों को स्पष्ट रूप में दायद माना गया।

स्त्री-धन के स्वरूप का परिचय वैदिक युग में विवाह के समय कन्या को दिये जाने वाले दहेज से हुआ। गौतम^{*37} ने सर्वप्रथम स्त्री-धन का उल्लेख किया है। कौटिल्य^{*38} ने स्त्री धन के सम्बन्ध में सबसे पहले विस्तार पूर्वक व्यवस्था दी, और इसे दो प्रकार का बताया। १। वृद्धि अर्थात् जीवन के साधन २। सम्प्रति और तोना ३। अबन्ध्य या शरीर में बाँधे जाने वाले आभूषण। स्मृतिकारों के समय स्त्री धन के भेद बढ़ने लगे। मनु ने छः प्रकार के स्त्री-धनों की गणना की है।^{*39}

*36. त्रिंशद्वर्षोद्विहेतुकन्यां हृष्यां दादावार्षिकीम् ।
श्रृण्वद्वर्षोऽष्टवर्षा वा धर्मं सीदति तत्परः ।। मनुस्मृति 9/94.

*37. गौतम धर्म सूत्र 28/25.

*38. कौटिल्य - अर्थशास्त्र- 3/5

*39. अध्यग्नध्यावाहनिकं दत्तं च प्रीतिकर्मणि ।
भ्रातृमातृपितृ-प्राप्तं षड्विधं स्त्रीधनं स्मृतम् ।। मनुस्मृति 9/194.

॥१॥ अध्यग्नि : विवाह संस्कार के समय पवित्र अग्नि के तन्मुख दिया गया था ।

॥२॥ अध्यावाहनिक : पतिगृह आते समय दिया गया था ।

॥३॥ प्रीतिदत्त : प्रीति कर्म में दिया गया था ।

॥४॥ भ्रातृदत्त : भाई द्वारा दिया गया था ।

॥५॥ मातृदत्त : माता द्वारा दिया गया था ।

॥६॥ पितृदत्त : पिता द्वारा दिया गया था ।

इसके अतिरिक्त मनु ने दो अन्यप्रकार के स्त्री धर्मों का उल्लेख किया है।

अन्ताधेय या विवाह के बाद मिली भेंट तथा शीतुक । नारद, ^{*40.} विष्णु, ^{41.} और
याज्ञवल्क्य ^{*42.} ने भी स्त्रीधर्मों का उल्लेख किया है । परन्तु विज्ञानेश्वर ^{*43.} और
जीमूतवाहन ^{*44.} ने स्त्रीधर्म के स्वरूप को अपनी व्याख्याओं द्वारा क्रमशः विस्तृत और
संकुचित बनाने का प्रयास किया। विज्ञानेश्वर की स्त्रीधर्म की व्याख्या का मुख्य आधार
याज्ञवल्क्य के "आधिषेद निकायं य स्त्री-धर्मं परिकीर्तितम्" में "आध" शब्द का
प्रयोग है । मनु के अनुसार बिना पति की अनुमति के स्त्री अपनी सम्पत्ति का विक्रय नहीं
कर सकती है । ^{*45.}

*40. नारद, दायभाग जीमूतवाहन कृत - 48.

*41. विष्णु धर्म सूत्र 17/18.

*42. पितृमातृपति भ्रातृदत्त मध्यगन्धुपागतम् ।

आधिषेद निकायं य स्त्रीधर्मं परिकीर्तितम् ॥ —याज्ञवल्क्य स्मृति-2/143

*43. अतीतोयाम प्रजति वान्धवास्त द्वाप्नुयुः ॥ याज्ञवल्क्य स्मृति 2/144.

*44. विज्ञानेश्वर कृत मिताक्षरा —याज्ञवल्क्य स्मृति-2/143.

*45. दायभाग जीमूतवाहन कृत पु० 76.

*45. न निहरिं स्त्रियः कुर्युः कुटुम्बाद् बहुमध्यागात् ।

स्वकादपि य वित्तादि स्वस्य शरीरनाश्या ॥ मनुस्मृति 9/199.

यद्यपि बाद में लेखकों ने स्वत्व की दृष्टि से स्त्रीधन को दो भागों विभाजित कर दिया है ।

गुरु-शिष्य : स्मृतिकार मनु ने अपने समय के समाज में गुरु को महत्वपूर्ण स्थान दिया है।

क्यों कि वह अपरिपक्व बच्चों का भार अपने ऊपर लेकर उनको योग्य और उपयोगी नागरिक बनाता है। स्मृतिकार मनु के आधार पर वह माता पिता से भी अधिक आदर का पात्र है, क्यों कि माता - पिता से हमें केवल पार्थिव शरीर ही मिलता है, जबकि गुरु से बौद्धिक उन्नति का विकास होता है । इसलिये गुरु आध्यात्मिक पिता के रूप में वर्णित हुआ है।^{*46.} शिष्य के गुणों को वर्णित करते हुए मनु कहते हैं कि शिष्य गुरु का आदर करने वाला होना चाहिये यदि वह शय्या पर बैठा हो तो उठे गुरु के आने पर अट पट उठकर प्रणाम करना चाहिये।^{*47.} स्मृतिकारों ने गुरु को उच्चचरित्र वाला आदर्श व्यक्ति बताया है। गुरु नित्य आलस्य रहित होकर निर्दिष्ट समय पर शिष्य को "पढ़ो" कहकर पढ़ने के लिये आज्ञा दे और पढ़ाना समाप्त होने पर "बस करो" कहकर अध्यापन बंद करें।^{*48.} वेद पढ़ने के समय नित्य आदि और अंत में प्रणव {ओंकार} का उच्चारण करें ।

*46. वेद पढ़ानादाचार्य पितरं परियक्षते ।
नध्यस्मिन्पुज्यते कर्म किंचिदा मौज्जिवन्धनात् ॥ मनुस्मृति- 2/171.

*47. शय्यासनेऽध्याचरिते श्रेयसा न समाविशेत् ।
शय्यासन-स्थश्चैवेन प्रत्युत्थायाश्चिदादयेत् ॥ मनुस्मृति 2/119

*48. अध्येष्यमाणं तु गुरुर्नित्यकालमनन्त्रितः ।
अधीकृत्य भो इति ब्रूयाद्वरामोऽस्त्विति चारमेत् । मनुस्मृति 2/73

पाठ के पहले और पीछे ओंकार का उच्चारण न करने से पहले पढ़ा हुआ पाठ भूल जाता है।
 और आगे को पाठ याद नहीं होता। *४८.
 मनु ने शिष्य के आचरण व गुरु के प्रति
 उसकी आदर भावना की दैनिक जीवन में आये व्यवहार की उद्घरण देते हुये विवाद विवेचना
 की है। *४९.

वर्ण व्यवस्था : मनु *५०. ने समाज संचालन हेतु चार वर्णों का उल्लेख किया है, किन्तु

 वर्ण संकरता के परिणाम स्वरूप उनसे सत्तावन जातियाँ बन गयी है।
 जिन चार वर्णों का मनु ने उल्लेख किया है, उनका कार्य निम्नलिखित है।

: ब्राह्मण :

स्मृतिकार मनु ने वर्ण व्यवस्था में ब्राह्मण को सर्वोच्च स्थान पर रखा है। *५१.
 मुख्य रूप से ब्राह्मण का कार्य वेद का पठन पाठन बताया है। *५२. मनु ने ब्राह्मण के षः कार्य
 निर्धारित किये हैं। *५३. जो निम्नांकित है।
 १. वेद पढ़ना, २. वेद पढ़ाना, ३. यज्ञ करना, ४. यज्ञ कराना, ५. दान देना, ६. दानलैना।
 आदि।

*४८ क. ब्रह्मणः प्रणवं कुर्यादादावन्ते य सर्वदा ।
 स्रवत्यनोक्ते पूर्वं पुरस्ताच्च विशीर्यति ॥ मनुस्मृति २/८५

*४९. योद्धितो गुण्णा नित्यमप्रयोदित स्व वा ।
 कुर्याद्विद्ययने यत्नमाचार्यस्य हितेषु य ॥ मनुस्मृति २/१९१
 शरीरं यैव वार्यं य बुद्धीन्निद्रमनांति य ।
 नियम्य ग्रान्धनित्तिष्ठे दीक्षमाणो गुरोर्मुखम् ॥ मनुस्मृति २/१९२
 आसीनस्य स्थितः कुर्यादभिगच्छंस्तु तिष्ठन्वः ।
 पत्युर्गम्य त्वाव्रजतः पश्यादायंस्तु धावतः ॥ मनुस्मृति २/१९६
 *५०. मनुस्मृति १०/५-२३.

क्षत्रियों को मनु ने द्वितीय स्थान पर रखा है। जिसके कार्य सक्षि में इस प्रकार है-
जिसके कार्य में पूजा की रक्षा करना, दान देना, यज्ञ करना, वेद पढ़ना, विष्णुओं में आसक्त
न होना आदि । *54.

मनु ने वैश्य वर्ण को, समाज की अर्थव्यवस्था को बनाये रखने के लिए, पशुओं
का पालन, दान, यज्ञ और वेदाध्ययन, वार्षिण्य, व्यवसाय, महाजनी और जेती का कार्य
करना बताया है । *55.

*51. मनु स्मृति - 1/93 तथा
वैशेष्यात्प्रकृतिश्रेष्ठ्यान्निष्पत्त्य च धारणात् ।
तत्कारस्य विशेषाच्च वर्णानां ब्राह्मणः प्रभुः ॥ —मनुस्मृति 10/3

*52. अधीरधीरंस्त्रयो वर्णाः स्वकर्मस्था द्विजातयः ।
प्रभूयाद्ब्राह्मणस्त्वेषां नेतराविति निश्चयः ॥ मनुस्मृति 10/1

*53. अध्यापनमध्ययनं यजनं याजनं तथा ।
दानं प्रतिगृहं चैव ब्राह्मणानामकल्पयत् ॥ मनुस्मृति 1/88

*54. पूजानां रक्षणा दानमिज्याध्ययनमेव च ।
विष्णोर्वपुतन्त्रिष्य क्षत्रियस्य समासतः ॥ मनुस्मृति 1/89

*55. पशूनां रक्षणा दानमिज्याध्ययनमेव च ।
वाणिज्यं कुसीदं च वैश्यस्य कृषिमेव च ॥ मनुस्मृति 1/90

मनु के अनुसार ईश्वर ने गुरु को ईश्वरहित होकर तीनों वर्णों को सेवा करने का आदेश दिया है।^{*56.}

आश्रम व्यवस्था : वैदिक समाज के संघालक मनु, ब्राह्मणवर्ण्य आदिमनीषियों ने आश्रम व्यवस्था को संगठित करके, विश्व को सामाजिक विचारधारा को अद्वितीय देन दी है। आश्रम व्यवस्था द्वारा मानव को श्रणों श्रिषि श्रण, पितृश्रण, देवश्रण से मुक्त करने का प्रयास किया गया है। तथापि वैदिक समाज की यह भी मान्यता थी कि इस आश्रम व्यवस्था के अनुसार जीवन व्यतीत करनेवाले को परमपद होता है।^{*57.} मनु द्वारा विवेचित चारों आश्रमों का विवरण इस प्रकार है —

: ब्रह्म आश्रम :

ब्रह्मचर्य आश्रम में मानव का मुख्य उद्देश्य ज्ञान प्राप्त करना होता है। इस आश्रम का आरम्भ उपनयन संस्कार से होता है। मनु ने बालिकाओं के उपनयन संस्कार का निषेध बताया है। बालकों का उपनयन संस्कार आठ से ग्यारह वर्ष की आयु में, उनके वर्णानुसार धर्मशास्त्रों में विवेचित विधि द्वारा किया जाता है। जिससे बालक ब्रह्मचारी कहलाने लगता है।

प्रथम तीन वर्ण ही ब्रह्मचारी बन सकते हैं। इस आश्रम में बालक की कोमल एवं निर्मल अवस्था में सात्त्विक विचारों के अध्ययन द्वारा नैतिक गुणों को प्रोत्साहित किया जाता है। ताकि वह सामाजिक व्यवस्था में उपयोगी भूमिका का निर्वाह कर सके। ब्रह्मचारी

^{*56.} एकमेव तु गुरुस्य प्रभुः कर्म समादिशत् ।

एतेषामेव वर्णानां गुरुष्वामनस्तथया ॥ मनुस्मृति 1/91.

^{*57.} सर्वेऽपि कृमशस्त्येते यथाशास्त्रं निषेविताः ।

यथोक्तकारिणं किं नयन्ति परमां गतिम् ॥ मनुस्मृति 6/88.

ब्रह्मचारी गुरु के आश्रम में पच्चीस वर्ष तक की आयु तक रहकर अध्ययन करता है। ब्रह्मचारी दो प्रकार के बताये गये हैं।

॥१॥ उपकुर्वाण — वे ब्रह्मचारी, जो विवाहावस्था पच्चीस या छब्बीस वर्ष तक गुरुकुल में रहकर अध्ययन करते हैं। *58.

॥२॥ नैष्ठिक — वे ब्रह्मचारी, जो जीवन पर्यन्त ब्रह्मचारी रहकर अध्ययन करते हैं।

ब्रह्मचारी का खान पान, रहन सहन, पूर्ण रूपेण सात्त्विक बताया गया है। मनु ने बताया है कि वह मृगचर्म या बल्कल पहने, भोर और सोंझ को स्नान करे। *59. गुरु के आश्रम में ब्रह्मचारी विभिन्न विधायें जैसे- धर्म, दर्शन, आयुर्वेद, धनुर्वेद, आदि का स्वाध्याय करते हुये मन को अपने वश में रखे, नित्य दान करे, तथा जीवों पर दया करे। *60. ब्रह्मचारी को गुरु के प्रति अत्यन्त तीव्र आदर भाव रखना चाहिये क्योंकि स्मृतिकार ने गुरु की माता पिता से उँचा स्थान दिया है। *61. ब्रह्मचारी के आचरण के विषय में मनु ने बताया है कि वह गुरु के प्रति सेवा भाव रखे तथा गुरु की आज्ञा की अवहेलना तथा संभाषण कभी न करे। *62.

- *58. अविंशदान्दिकयर्ष गुरौ त्रैवेदिकं व्रतम् ।
त्रैवेदिकं पादिकं वा गृहणान्तिकमेव वा ॥ मनुस्मृति 3/1
- *59. वसीत चर्मधीरं वा सायं स्नायात्पुणे तथा ।
अटास्य विभृयान्नित्यं श्मश्रुलोमनधानि च ॥ मनुस्मृति 6/6
- *60. स्वाध्याये नित्यमुक्तिः स्याद्भ्रान्तो मैत्र समाहितः ।
दाता नित्यमनादाता सर्वभूतानुकम्पकः ॥ मनुस्मृति 6/8
- *61. वेद प्रदसनाचार्य पितरं परियक्षते ।
न ह्यस्मिन्नुज्यते कर्म किंचिदाशौज्यबन्धनात् ॥ मनु 2/171
- *62. योदितो गुरुणा नित्यप्रयोजित एव वा ।
कुर्यादध्ययने यत्नमाचार्यस्य हितेषु च ॥ मनु 2/191
प्रतिश्रवणसमाये श्यानो न समाचरेत् ।
नासीतो न च भुञ्जानो न तिष्ठन्तो परा.मुक्ता ॥ मनु 2/199

स्मृतिकारों ने प्रायः गृहस्थाश्रम को सर्वोच्च स्थान दिया है।^{*63.} व्यक्ति के गृहस्थाश्रम का प्रारम्भ समावर्तन संस्कार से होता है। और उसके पारिवारिक जीवन का आरम्भ विवाह संस्कार से। इसके पश्चात् उसकी शक्ति गृहस्थी में केन्द्रित हो जाती है। अण से मुक्ति एवं नवीन पापों को रोकने के लिए गृहस्थ पंचमहायज्ञ, १ ब्रह्मयज्ञ, पितृयज्ञ, देवयज्ञ, नृयज्ञ एवं भूतयज्ञ १ सम्पादित करता है। इस प्रसंग में मनु ने निम्नलिखित पद्य को उद्धरित किया है-

“वैवाहिकेऽग्नौ कुर्वीतगृह्यं कर्म यथा विधि ।

पन्चयज्ञ विधानञ्च पत्नीं चान्वाहिकीं गृही ॥ मनु 3/67

: वानप्रस्थ आश्रम :

वानप्रस्थ आश्रम में मनु^{*64.} के अनुसार व्यक्ति तब प्रवेशकरे, जब उसके शरीर पर झुर्रियाँ दिखायी लड़ने लगे, उसके बाल पक जायें और उसके पुत्रों के पुत्र हों। इस आश्रम की समय अवधि राग-ध्व से है।^{*65.} वानप्रस्थी व्यक्ति कोसभी सम्पत्ति, आश्रुषण स्त्री तथा

*63. यथा वायुं तस्माश्रित्य वर्तन्ते सर्वजन्तवः ।
तथा गृहस्थमाश्रित्य वर्तन्ते सर्व आश्रमाः ॥ मनुस्मृति 3/77

*64. यस्तान्ता योऽप्याश्रमिणो ज्ञानेनान्तेन चान्वहम् ।
गृहस्थेनैव धार्यन्ते तस्माज्ज्येष्ठाश्रमो गृही ॥ मनुस्मृति 3/78

*64. गृहस्थस्तु यदा पश्येद्वृणीषलितमात्मनः ।
अपत्यस्यैव चापत्यं तदारण्यं समाश्रयेत् ॥ मनुस्मृति 6/2

*65. वनेषु च विद्वत्स्यैव तृतीयं भागमायुषः ।
चतुर्थमायुषो भागं त्यक्त्वा तद्भ्रान्तपरिव्रजेत् ॥ मनुस्मृति 6/33

+

पुत्रों के सुसुर्द करके वन में चला जाना चाहिये । *66. वानप्रस्थ होने पर ³¹ वन में नीवीर,
शुद्ध अन्नो से अथवा शाक, फल, मूलों से महायज्ञ करे *67. तथापि आश्रम में पधारे अतिथियों
को जल-फल कन्द मूल की शिक्षा दे । *68. अपने अध्ययन एवं अध्यापन से ज्ञान दीप को
प्रज्वलित रखे । वन में रहकर सर्दियों में तहे, यथा साध्य उपकार करे मन को अपने वश में
रखे, दान करे, जीवों पर दया करे । *69.

: संन्यास :

संन्यासी, वानप्रस्थी के लिए बने हुए बहुत से नियमों एवं कर्तव्यों का ज्यों
का त्यों पालन करते हैं। वानप्रस्थी ही अन्त में जब अपनी भावनाओं, कामनाओं पर विजय
पा लेता है, तो संन्यासी हो जाता है। वानप्रस्थ आश्रम तथा संन्यास आश्रम में कुछ अन्तर
भी है, जो यहां उल्लेखनीय है— वानप्रस्थ आश्रम में स्त्री को साथ रखा जा सकता है, लेकिन
संन्यास आश्रम में पत्नी को रखना वर्जित है । *70. इसी प्रकार वानप्रस्थ आश्रम की आरम्भिक

*66. संत्यज्य ग्राम्यमहारं सर्वं येव परिच्छदम् ।

पुत्रेषु भार्या निक्षिप्य वनं गच्छेत्तद्वैवसुः॥ मनुस्मृति 6/3

*67. मुन्यन्नेर्विविधैर्धैः शाकमूलफलेन वा ।

स्तानेव महायज्ञान्निर्वीणिधिपूर्वकम् ॥ मनुस्मृति 6/5

*68. यदक्षयं स्यान्ततो दद्याद्वर्णिनः शिक्षां च शक्तितः ।

अम्मूलफलशिक्षामिरचयेदाश्रमागतान् ॥ मनुस्मृति 6/7

*69. त्वाध्याये नित्ययुक्तः स्याद्दुःखान्तो मैत्रः समाहितः ।

दाता नित्यमनादाता सर्वज्ञानुकम्पकः ॥ मनुस्मृति 6/8

*70. एक एव चरेन्नित्यं तिस्र्यर्थमहायवान् ।

तिस्त्रिकस्य तपश्यन्न जहाति न हीयते ॥ मनुस्मृति 6/42

अवस्था में अग्नि प्रज्वलित रखनी पड़ती है, आदिक एवं अन्य यज्ञ करने पड़ते हैं, किन्तु संन्यासी को अग्नि त्याज्य है। वानप्रस्थ को तप करते हुए तपना पड़ता है किन्तु संन्यासी को इन्द्रियों को तैयमित रखी हुए परमतत्त्व की प्राप्ति को ही अपना एकमात्र लक्ष्य रखना चाहिये।^{*71.} उसे सब कुछ परित्याग कर संन्यास ग्रहण करना चाहिये।^{*72.}

: संस्कार, आचार सम्बन्धी धार्मिक मान्यतायें :

मनुष्य के सामाजिक जीवन की सफलता के अभिप्रेरणार्थ, वर्णाश्रम व्यवस्था के साथ साथ संस्कार सम्बन्धी व्यवस्थायें भी मनुस्मृति का सामाजिक प्रतिपाद रही हैं। ये व्यक्ति है संगठित और अनुशासित आचरण करने के विभिन्न उपाय हैं, ताकि वह समाज में रहकर सुखमय जीवन व्यतीत कर सके। इनसे व्यक्ति और समाज दोनों का हित सम्पादित होता है। मनु के अनुसार संस्कारों का सांस्कृतिक प्रयोजन भी है। अनेक प्रकार के संस्कारों से शरीर की अपक्रियता दूर होती है, ऐसा विश्वास है। उत्पन्न होते समय सभी मनुष्य शुद्ध होते हैं और उसका संस्कार व परिमार्जन आवश्यक है, ऐसी प्रचलित मान्यता है। उपनयन से वह द्विज कहलाता है, वह वेदों के अध्ययन से विप्र बन जाता है, ब्रह्म के साक्षात्कार से उसे ब्राह्मण की स्थिति प्राप्त होती है।^{*73.} मनुस्मृति के सामाजिक, प्रतिपाद के रूप में संस्कारों का विवरण देना यहाँ स्वीकृत होगा।

*71. आश्रमादाश्रमं गत्वा हुतहोमो जितेन्द्रियः ।

शिक्षावति परिक्रान्तः प्रजन्तेत्य वक्षी ॥ मनुस्मृति 6/34

*72. केषु च विद्वत्यैवं तृतीयं भागमायुषः ।

वयुर्धमायुषो भागं त्यक्त्वा सङ्गन्धरिब्रजेत् ॥ मनुस्मृति 6/33

*73.

जन्मना जायते शुद्धः संस्कारादि द्विज उच्यते ॥ मनुस्मृति ।

: प्रागजन्म संस्कार :

33

गर्भाधान - प्रागजन्म संस्कार के रूप में गर्भाधान पहला संस्कार है । जिस क्रिया द्वारा

पुरुष, स्त्री के गर्भ में बीज स्थापित करता है, उसे गर्भाधान कहते हैं। जीवविज्ञान की दृष्टि से पशुओं में जो गर्भाधान होता है उससे यह भिन्न है । इसके पीछे कुछ नैतिक और सामाजिक तथ्य हैं। मनु के अनुसार स्त्री और पुरुष को चाहिए इसको सम्पन्न करने के लिये उपयुक्त समय और स्थान व वातावरण चुनें । यह तभी हो, जब पत्नी गर्भधारण के लिए शारीरिक रूप से समर्थ हो अर्थात् ऋतु काल में । पत्नी के ऋतु स्थान की चौथी रात्रि से सोलहवीं रात्रि तक का समय गर्भधारण के लिए उपयुक्त माना जाता है। *74. गर्भाधान के लिए केवल रात्रिकाल ही विहित है और दिन का समय निषिद्ध माना गया है। *75. तथापि रात्रियों में भी पिछली रात्रियों अधिक उपयुक्त मानी गई है। पिछली रात्रियों में धारण हुई सन्तति को अधिक भाग्यवान्, और गुण सम्पन्न समझा जाता है। पुरुष सन्तति के लिये और स्त्री सन्तति के लिए विष्णु रात्रि चुने जाने का उल्लेख है। *76. आठवीं, चौदहवीं, पन्द्रहवीं, एवं तीसरी रात्रि एवं सम्पूर्ण पर्व गर्भाधान के लिए वर्जित है। *77.

*74. ऋतुः स्वामासिकः स्त्रीणां रात्रयः षोडश स्मृताः ।
पतुर्भिरितरैः सार्धमहोभिः सदिगदितैः ॥ — मनुस्मृति 3/46

*75. याज्ञवल्क्य स्मृति 1/76.

*76. सुग्मासु पुत्रा जायन्ते स्त्रियोऽयुग्मासु रात्रिषु ।
तस्माद्युग्मासु पुत्रार्थं संविदातवि स्त्रियम् ॥ मनुस्मृति 3/42.

*77. तातामाघासपुत्रस्तु निन्दितैकादशो च यां ।
त्रयोदशी च भेषास्तु प्रशस्ता द्वा रात्रयः ॥ मनुस्मृति 3/47.

पुंसवन : गर्भधारण का निश्चय हो जाने पर पुंसवन संस्कार होता है। पुंसवन संस्कार

मुख्यतः पुत्र की प्राप्ति हेतु किया जाता है। इसके अनुष्ठान का समय गर्भ के
द्वितीय माह से अष्टम माह तक माना जाता है। यह संस्कार तब किया जाता है, जब चन्द्रमा
किसी पुरुष नक्षत्र में हो। गर्भिणी स्त्री के प्राणेश्वर के दाहिने स्तन में बट बुझ का रस
गर्भात के निरोध तथा पुरुषसन्तति के जन्म के उद्देश्य से डाला जाता है।

सीमान्तोन्नयन : प्रागजन्म संस्कारों में सीमान्तोन्नयन संस्कार तीसरे क्रम का संस्कार है।

इसका समय व व्याख्याकारों ने भिन्न भिन्न माना है। जो गर्भावस्था
के तीसरे मास से आठवें मास तक रखते हैं। स्त्री पर गर्भावस्था के दौरान, अमंगलकारी
शक्तियों के आक्रमण के डर को रोकने के लिए इसकी आवश्यकता रहती है। अतः क्लान्त
गर्भिणी को सुख रखने व ईश्वर से उसके मंगलमय भविष्य की प्रार्थना इस संस्कार के अन्तर्गत
की जाती है।

: बाल्यावस्था के संस्कार :

जातकर्म : बाल्यावस्था के संस्कार जातकर्म संस्कार से आरम्भ होते हैं। प्रसव के लिए घर

में उपयुक्त कमरा चुन लिया जाता है, जिसे "सूतिका भवन" कहते हैं। बच्चे
के जन्म के पश्चात् संस्कार की तैयारी की जाती है। पिता, पुत्र का मुख देखता है।
तथा तर्जनी अंगुली और एक शुद्ध झलाका (जो स्वर्ण निर्मित हो सकती है) से शिशु को मधु
और घृत अथवा केवल घृत चटाता है।^{#77.}

^{#77.} प्राङ्मनाभिवर्धनात्पुंसो जातकर्म विधीयते ।

मन्त्रवत्प्राशनं चास्य हिरण्यमधुसपिषाम् ॥ मनुस्मृति 2/29.

नामकरण : स्मृतिकारों ने व्यक्ति के व्यक्तिगत नामों के महत्त्व को समझा और नामकरण
 ***** की प्रथा को धार्मिक संस्कार के रूप में परिष्कृत कर दिया। शिशु के नाम
 नाम का चुनाव प्रायः धार्मिक भावनाओं से सम्बन्धित रहता है, यद्यपि साथ में अन्य कारण
 भी हैं। मनु के अनुसार ब्राह्मण का नाम मंगल सूचक, क्षत्रिय का नाम बलसूचक, वैश्य का नाम
 धनसूचक तथा शूद्र का नाम कुशुप्ति सूचक अथवा कुत्ता सूचक रखा जाहिये ।^{*78.} जातक
 के नामकरण के समय के विषय में मनु ने बताया है —

“नामधेयं दशम्यां तु द्वादश्यां वात्य कारयेत् ।

पुण्ये तिथौ सुहर्ते वा नक्षत्रे वा गुणान्विते ॥ मनुस्मृति- 2/30

स्मृतिकार मनु ने बालिकाओं के नामकरण के लिए सुखायक, सरल, सुन्दर, स्पष्ट, अर्थवृत्त,
 आशीर्वाद सूचक और जिसका अन्तिम अक्षर दीर्घ हो, रखने का सुझाव प्रतिपादित किया है।^{*79.}

*78. मंगल्यं ब्रह्मणस्य स्यात्क्षत्रियस्य बलान्वितम् ।

वैश्यस्य धनसंयुक्ते शूद्रस्य प्रेष्यसंयुतम् ॥ मनुस्मृति 2/31.

शर्मवद्ब्राह्मणस्य स्याद्वाहो रक्षात्मन्यवितम् ।

वैश्यस्य पुष्टिसंयुक्तं शूद्रस्य प्रेष्यसंयुतम् ॥ मनुस्मृति 2/32.

*79. स्त्रीणां सुखीयमकुरं विस्पष्टार्थं मनोहरम् ।

मङ्गल्यमदीर्घान्तमाशीर्वादामिधानवत् ॥ मनुस्मृति 2/33.

निष्क्रमण : इस संस्कार द्वारा बालक को पहली बार घर से निकाला जाता है। ये

उसके उन्नतिशील जीवन में एक महत्वपूर्ण कदम है। जिसे बहुत उत्साह के साथ मनाया जाता है। मनु के अनुसार इसका सम्पादन काल जन्मोपरान्त चौथामास होता है।^{*80.}

अन्नप्राशन : ठोस भोजन या अन्न खिलाना शिशु के जीवन का एक महत्वपूर्ण कदम है।

स्मृतिकार मनु ने इसको भी संस्कार के माध्यम से धार्मिक ग्राह्य स्वरूप दिया है। प्रायः यह संस्कार शिशु के जन्म के पश्चात् छठे मास में किया जाता है।^{*81.}

चूड़ाकरण : चूड़ाकरण संस्कार के द्वारा शिशु के सिर के केश मुण्डवा दिये जाते हैं,

तथापि एक मात्र शिखा रखी जाती है। स्मृतिकार मनु ने इसका समय शिशु के जन्म के पश्चात् प्रथम या तृतीय वर्ष में किया जाता है।^{*82.}

कर्णवेधन : आरम्भ में कर्ण वेधन अलंकरण के लिए प्रचलित हुआ, किन्तु बाद में इसे स्मृतिकारों ने धार्मिक संस्कार के रूप में मान्यता दी यह संस्कार जन्म के तृतीय अथवा पाँचवें वर्ष में किया जाता है।

: शैक्षणिक संस्कार :

विद्यारम्भ : जब बालक का मानसिक विकास शिक्षागृहण करने के स्तर तक हो जाता

है, तो विद्या आरम्भ भी संस्कार के साथ किया जाता है। उसे

*80. यदर्थं मासि कर्तव्यं शिशोर्निष्क्रमणं गृहात् ।

षष्ठेऽन्नप्राशनं मासि यद्वेष्टं मङ्गलं कर्तुं ॥ मनुस्मृति 2/34.

*81. वही— मनुस्मृति 2/34.

*82. चूडाकर्म विजातीनां तर्पणार्थं धर्मतः ।

प्रथमेऽथे तृतीय वा कर्तव्यं धृतिवोदनात् ॥ मनुस्मृति 2/25.

अक्षर सिखाये जाते हैं, जिसे अक्षरारम्भ, अक्षरस्वीरण, अक्षर लेखन, आदि नामों से स्मृतिकारों ने उल्लिखित किया है ।

उपनयन : वैशोय के पदार्पण के अवसर पर उपनयन संस्कार का आयोजन किया

जाता है। सांस्कृतिक दृष्टि से इस संस्कार का बड़ामहत्व है ।

बिना उपनयन संस्कार के व्यक्ति शुद्ध होता है। उपनीति होकर वह हिंसा कबलाता है।

तीनों उच्च वर्णों के लिए यह अत्यन्त आवश्यक है । मनु ने इसके महत्व का वर्णन,

सांस्कृतिक उत्कर्ष की पराकाष्ठा तक किया, और इसे द्वितीय जन्म के रूप में परिभाषित किया । *83.

बालक के उपनयन की आयु के बारे में साधारण नियम यह है कि

ब्राह्मण बालक का उपनयन जन्म के आठवें वर्ष में, क्षत्रिय बालक का ग्यारहवें वर्ष में,

तथा वैश्य का बारहवें वर्ष में करना चाहिये । *84.

वेदारम्भ : शिक्षा में वैदिक अध्ययन को बनाये रखने के लिए वेदारम्भ संस्कार

स्वतंत्र रूप से आरम्भ किया गया । पहले यह उपनयन संस्कार का

अंग माना जाता था।

केशान्त : इस संस्कार के द्वारा सोलह वर्ष की आयु में विद्यार्थी की दाढ़ी-मूछों
=====

का पहली बार क्षीरकर्म होता है। यह यौवन पदार्पण का सूचक है,

*83. मातुरश्रेष्ठिजननं द्वितीयं मौन्विबन्धने ।

तृतीयं यज्ञदीक्षायां द्वितीयं क्षतिवोदनात् ॥ मनुस्मृति 2/169.

*84. गर्भाष्टमेऽब्दे कुर्वीत् ब्राह्मणस्योपनायनम् ।

गर्भाष्टमादौ राज्ञो गर्भान्तु द्वादशे विशः॥ मनु 2/36.

तथा यौवनपूर्ण प्रवृत्तियों के प्रति तर्क कर दिया जाता है। इसे गोदान भी कहते हैं,

क्यों कि इस अवसर पर आचार्य को गौ का दान दिया जाता है। मनु के अनुसार, ब्राह्मण काकेशान्त सोलहवें वर्ष में, क्षत्रिय का बाइसवें वर्ष में तथा वैश्य का चौबीसवें वर्ष में होना चाहिए ।^{*85.}

समावर्तन : यह संस्कार ब्रह्मचर्य के समाप्त होने पर किया जाता है तथा विद्यार्थी

जीवनकी समाप्ति का सूचक है। समावर्तन का आशय है - वेदाध्ययन के अनन्तर गुरुकुल से घर की ओर प्रत्यावर्तन । इसे स्नान भी कहते हैं, क्यों कि यह संस्कार का महत्वपूर्ण अंग है, तथा ब्रह्मचारी स्नातक कहलाने लगता है । प्रायः यह संस्कार 24वर्ष की आयु में किया जाता है।

विवाह : यह हिन्दू संस्कारों में आज भी अपने वैदिक स्वरूप में विद्यमान है, तथापि

इसका महत्वपूर्ण स्थान है। विवाह समस्त गृह्यज्ञों, संस्कारों का उद्भव केन्द्र है, साधारण परिस्थितियों में समाज प्रत्येक व्यक्ति से विवाह कर गृहस्थ जीवन व्यतीत करने की अपेक्षा करता है । बालिकाओं के जीवन में विवाह संस्कार का महत्वपूर्ण स्थान है। क्यों कि मनु के अनुसार उनके लिए यज्ञोपवीत विवाह विधि ही है तथापि पतिगृह गुरुकुल सा ही है ।^{*86.} यहाँ यह भी उल्लेखनीय है कि बालिकाओं के समस्त संस्कार मन्त्रविहीन होते हैं ।^{*87.}

*85. केशान्तः षोडशे वर्षे ब्राह्मणस्य विधीयते ।
राजन्यबन्धोर्द्वादशे वैश्यस्य द्वादशे ततः ॥ मनुस्मृति 2/65.

*86. विवाहिको विधिः स्त्रीणां संस्कारो वैदिकः स्मृतः ।
पतिसेवा गुरौ वासो, गृहाथोऽग्निपरिक्रमा ॥ मनुस्मृति 2/67.

*87. अमन्त्रिका तु कार्येण स्त्रीणामावृक्षताः ।
संस्कारार्थं शरीरस्य यथाकालं यथाक्रमम् ॥ मनुस्मृति 2/66.

:: जीवनोपरान्त संस्कार ::

33

अन्त्येष्टि संस्कार : नववर संस्कार में आर्य जीवन का अंतिम संस्कार अन्त्येष्टि है।

इसके द्वारा व्यक्ति का परलोक गुधारने का प्रयास किया जाता है। मृत्यु के आगमन तथा दाहक्रिया से पहले अनेक क्रियाएँ करनी पड़ती हैं। मृत्यु के आगमन पर वह अपने भावी कल्याण के लिए ब्राह्मणों और गरीबों को दान देता है।

आचरण सम्बन्धी जिन मान्यताओं का प्रातपादन मनु ने किया है वे समाज के सत् संचालन में महत्त्वपूर्ण स्थान रखती हैं। सत् आचरण के महत्त्व को सम्पादित करते हुए मनु कहते हैं कि सत् आचरण से दीर्घ आयु मिलती है, अच्छी सन्तानें होती हैं, आचार से अक्षय धन लाभ होता है, तथापि आचार से अशुभ लक्षणों का नाश होता है। *88.

मनु ने मानव जीवन में सदाचार की महत्ता को पराकाष्ठा पर पहुँचा दिया, वे यहाँ तक कहते हैं कि सब लक्षणों से हीन होने पर भी जो पुरुष सदाचारी और श्रद्धालु होता है, तथा दूसरों के दोष नहीं कहा करता वह सौ वर्ष तक जीता है। *89. इतना ही नहीं वे सदाचार को धर्म का मूल भी मानते हैं। *90. इस कारण आत्मवान् द्विजों को इस आचरण में सदा यत्नवान् रहने का सन्देश दिया है। *91. इस कारण इतना ही नहीं

*88. आचाराल्लभो ह्यायुराचारादीप्सुक्ताः प्रजाः ।
आचारात्मक्षयमाचारो हन्त्यलक्षणम् ॥ मनुस्मृति 1/156.

*89. सर्वलक्षणहीनोऽपि यः सदाचारवान्नरः ।
ब्रह्मणोऽनसूयश्च शतं वर्षाणि जीवति ॥ मनुस्मृति 4/158.

*90. श्रुतिस्मृत्युक्तिं सम्मीड्यनबद्धं त्वेषु कर्मसु ।
धर्ममूलं निषेवेत् सदाचार—मर्कन्निद्रम् ॥ मनुस्मृति 4/155.

*91. आचारः परमो धर्मः श्रुत्युक्तः स्मार्त एव च ।
तस्मादस्मिन्सदा युक्तो नित्यं त्वादात्मवान्द्विजः ॥ मनुस्मृति 1/108.

यह भी बताया है कि आचार से हीन ब्राह्मण, वेद का फल नहीं पाता है तथापि जो आचार से युक्त है, वह सम्पूर्ण फल का भागी है। *92. मनु के अनुसार आचरण ही सब तपस्याओं का मूल है। *93. आचरण का इतना प्रभावी स्वल्प देखकर तब ही यह जिज्ञासा होती है कि आखिर आचरण के अन्तर्गत मनु ने किन तथ्यों या विचारों को शामिल किया है अतः यहाँ उन तथ्यों का विवरण देना नितान्त समीचीन होगा जिन्हें सदाचार के अन्तर्गत मनु ने शामिल किया है।

तत्प : अनादि काल से तत्प, अपने आश्रित स्वल्प में समाज संघालन में सहयोग करता ***** चलाआ रहा है। समाज और सदाचार दोनों के लिए तत्प अपेक्षित ही नहीं, अपितु अनिवार्य भी है। मनु ने ब्रूट का निषेध करते हुए, तत्प के महत्त्व को प्रतिपादित किया है। *94.

संयम : सदाचार और संयम, आज के परिप्रेक्ष्य में एक दूसरे के पर्याय कहे जा सकते हैं। ***** मनु स्मृति में व्यक्ति की प्रारम्भिक अवस्था अर्थात् ब्रह्मचारी को मधु, मांस, सुगन्ध, माला, रस, स्त्री, सहवास, सबप्रकार के आसवादि इतिरके। और प्राणियों की हिंसा,

*92. आचाराद्विद्युतो विश्वो न वेदफलमश्नुते ।
आचारेण तु संयुक्तः सम्पूर्णफलं भाग्यवेत् ॥ मनुस्मृति १/१०९.

*93. एकमाचारतो दुष्कृत्वा धर्मस्य मुनयो गतिम् ।
सर्वस्य तपसो मूलमाचारं जगृहः परम् ॥ मनुस्मृति १/११०.

*94. धूर्तं च जनवादं च परिवादं तथानृतम् ।
स्त्रीणां च प्रेक्षणालम्बनमुपघातं परस्य च ॥ मनुस्मृति २/१७९.

ये सब त्यागने का सुझाव दिया है। *95. संगीत, शारीरिक आकर्षण तथा काम, क्रोध लोभ
 से भी बचने को भी तैयम के अन्तर्गत शामिल किया है। *96. जीवनदायिनी शक्ति,
 शारीरिक तैयम भी मनु के तदाचार में शामिल है। *97. यदि भूल से उत्काशारीरिक
 तैयम दृढ़ता है, तो उसे प्रार्थना करने का सुझाव है। *98.

अहिंसा : अहिंसा, मनुस्मृति हीनहीं, अपितु तत्सत् प्राचीनभारतीय वाङ्मय का

 मुख्य प्रतिपाद रहता है। यहीं प्राचीन भारतीय संस्कृति की अनुपम
 विशेषता रही है। मनु ने अहिंसा के पालन में अत्यन्त गहरायी से चिन्तन किया है। वे
 यहाँ तक कहते हैं कि शिष्यों के कल्याण के लिए जो अनुशासन करना हो, वह भी अहिंसा
 युक्त हो। *99. दूसरी ओर ब्रह्मचारी को भी जीवों की हिंसा न करने का निर्देश दिया
 है। *100.

- *95. वज्रिन्मधुमांसं च गन्धं मातृं रसान्निद्र्यः ।
 शुक्तानि यानि सर्वाणि प्राणिनां यैव हिंसनम् ॥ मनुस्मृति 2/177.
- *96. अभ्यङ्गस्नानं वाक्ष्णोत्पानच्छत्र - धारणम् ।
 कामं क्रोधं च लोभं च नर्तनम् गीतवादनम् ॥ मनुस्मृति 2/178.
 तथा मनुस्मृति 2/179.
- *97. स्कः शमीत सर्वत्र न रेतः स्कन्द्येत्क्वचित् ।
 कामाद्भिः स्कन्द्यन्रेवो दिनस्ति व्रतमात्मनः ॥ मनुस्मृति 2/180.
- *98. त्वघ्ने तिक्त्वा ब्रह्मचारी द्विजः शुक्रमकामतः ।
 स्नात्वा कर्मर्ययित्वा त्रिः पुनर्माभित्युषं जयेत् ॥ मनुस्मृति 2/181.
- *99. अहिंस्यैव ज्ञानार्थं कार्यं श्रेयोनुशासनम् ।
 वाक्यैव मधुरा शलक्षणा प्रयोज्या धर्मभिच्छता ॥ मनुस्मृति 2/159.
- *100. प्राणिनां यैव हिंसनम् ॥ मनुस्मृति 2/177 तथा मनुस्मृति 4/162.

अक्रामता : स्मृतिकार मनु ने सदाचार/पालन हेतु अक्रामता पर बल दिया है। इसके
 ***** संरक्षण हेतु विभिन्न उपाय बताये हैं। तथापि कुछ शिष्टाचारों का
 निषेध किया है। *101. इतना ही नहीं मनु सजग करते हुए बताते हैं कि कामाकर्षण
 स्त्रियों का स्वभाव है। तथा ज्ञानी पुरुष, स्त्रियों के सम्बन्ध में सावधान रहते हैं। *102.
 कामताको कुमार्य बताते हुए स्त्री को, पुरुष को इस ओर ले जाने में समर्थ बताया है। *103.
 पारिवारिक व सामाजिक सम्बन्धों व शिष्टाचारों में स्तर्क रहने को बताया है। युवावहन
 वेटी के साथ स्कान्त में एक खाट पर बैठने का भी निषेध किया है। *104.

आहार - विहार : यह सर्वमान्य तथ्य है कि व्यक्ति जैसा भोज्य पदार्थ ग्रहण करता है,
 ***** अर्थात् उसका पर्यावरण उसके आचरण का नियामक होता है। मनु ने
 व्यक्ति के खान-पान तथा धूमने फिरने का भी विवेचन किया है। मनु के अनुसार यदि
 ब्रह्मचारी सूर्यास्त और सूर्यास्त के समय सोता है, तो वह महाप्राप का सम्मोहार होता
 है। *105. इच्छावश सोने पर प्रायश्चित्त स्वल्प दिन भर उपवास करके गायत्री मन्त्र जपे,

- *101. गुह्यत्नी तु युवतिर्नाभिवाधेऽ पादयोः ।
 पूर्ण विंशतिवर्षेण गुणदोषौ विजानता ॥ मनुस्मृति 2/212.
- *102. स्वभाव एष नारीणां नराणामिह दुष्कर्म ।
 अतोऽथान्नि प्रमादन्ति प्रमदास्तु विषश्चितः ॥ मनुस्मृति 2/213.
- *103. अविदांसमलं लोके विदांसमपि वा पुनः ।
 प्रमदा द्युत्पथं नेतुं कामक्रोधवशानुगम् ॥ मनुस्मृति 2/14.
- *104. मास्त्रा स्वस्त्रा दुहित्रा वा न विविक्तास्तनो भवेत् ।
 बलवानिन्निग्र्याग्रामो विद्वोत्समपि कर्षति ॥ मनुस्मृति 2/215.
- *105. सूर्येण द्युमिनिर्मुक्तः श्वानोऽभ्युदितश्च यः ।
 प्रायश्चित्तमकुर्वाणो युक्तः स्थान्महतैनता ॥ मनुस्मृति 2/221.

उत्के न जानने पर उपवास रहे । *106. उत्के स्वरूप के तन्दर्भ में बताया है कि ब्रह्मचारी
तिर मुड़ाये अथवा जटा रखाये हो अथवा शिखा की ही जटा बनाये हो पर उत्के गाँव
में रहते हुए कभी सूर्योदय व सूर्यास्त नहीं होना चाहिये । *107.

दुराचार की निन्दा : दुराचरण की निन्दा, मनुस्मृति का सामाजिक प्रतिपाद्य
***** विषय रहा है। मनु ने दुराचरण के परिणाम रेखांकित किये

है। ---

दुराचारो हि पुरुषो लोके भवति निन्दितः ।

दुःखमागी च सततं व्याधितो. ह्यायुरेव च ॥ मनुस्मृति ५/१६७.

अर्थात् दुराचारी पुरुष संसार में निन्दित, सर्वदा दुःखी, रोगी और अल्पायु होता है।

:: विविध सामाजिक अपराध ::

कितनी भी समाज में, कितनी व्यक्ति के द्वारा, उस समाज विशेष की परम्पराओं
और रीतियों के विरुद्ध किया गया कोई ऐसा कृत्य जिससे उस समाज को हानि हो,
सामाजिक अपराध की श्रेणी में आता है। प्रारम्भ से ही समाज को इस बात का पूर्ण
अधिकार रहा है कि यदि कोईमनुष्य विविध निहित नियमों के विरुद्ध कार्य करे तो उसे
दण्ड दिया जाये, ताकि पुनः उस अपराध की पुनरावृत्ति न हो। दण्ड के पीछे यह

*106. तं वेदम्युद्विषात्सूर्यः शम्भान् कामचारतः ।

निम्नोचेद्वाप्यविज्ञानाज्जपन्नुपवसेद्विनम् ॥ मनुस्मृति २/२२०.

*107. मुण्डो वा जलितो वा त्यादथवा त्याच्छिखामटा ।

नैनं ग्रामेऽभिनिम्नोचेत्सूर्यो नाम्युद्विषात्क्वचित् ॥ मनुस्मृति २/२१९.

भावना थी कि अन्य व्यक्ति उस कृत्य को न करे। इस प्रकार के कृत्यों को सामान्यतः दो रूप में विभाजित करके, विवेचना कर सकते हैं। अथवा ॥१॥ व्यक्ति के विरुद्ध ॥२॥ राज्य और समाज के विरुद्ध। मनु ने इन्हें महापातक और उपपातक श्रेणियों में परिभाषित किया है। प्रायः महापातक पाँच हैं — ब्रह्महत्या, मद्यपान, चोरी, गुरुपत्नी गमन, तथा इनके साथ रहने वाला व्यक्ति भी महापातक कहलाता है। *108. मनुस्मृति में मुख्यतः जिन अपराधों की विवेचना हुई है, वे इस प्रकार हैं —

ब्रह्म, गुरु आदि की हत्या --- मनु ने सामाजिक अपराधों एवं तत्सम्बन्धित पापों का
***** विवेचन वर्ण व्यवस्था को दृष्टि में रखकर किया है।

ब्रह्म हत्या, महापाप के रूप में वर्णित हुई है। *109. चूँकि ब्राह्मण समाज के धार्मिक, आध्यात्मिक तथा सात्त्विक समुत्कर्ष हेतु अपने सदाचार के द्वारा त्यागपूर्ण सरल आदर्शमय जीवन का उदाहरण प्रस्तुत करके समाज के उचित दिशा निर्देशक का कार्य करता था। अतः स्मृतिकार मनु ने ब्राह्मण की महत्ता को ध्यान में रखते हुए ठीक ही ब्रह्महत्या को महापाप की श्रेणी में रखा है। इसके अतिरिक्त अपनी बड़ाई के लिए झूठ बोलना, राजा से फिती की ऐसी चुगली करना, कि उसके प्राणों पर ही आ पड़े, गुरु की झूठी निन्दा करना आदि अन्य अपराध भी मनु ने ब्रह्म हत्या के समान माने हैं। *110.

सुरापान : मनु ने सुरापान को भी पाँच महापातकों के अन्तर्गत वर्णित किया है। *111

स्मृतिकार मनु की भाँति भीतम ने भी मद्यपान को सामाजिक अपराधों की श्रेणी में रखा है। तथा महापातक की श्रेणी में परिगणित किया है। *112. सुरापान

*108. ब्रह्महत्या, सुरापान-स्तेय, गुर्वङ्गनागमः ।

महान्तिपातकान्याहुः संतर्गश्चापि तैः सह ॥

मनुस्मृति 11/54

*109. वही. तथा मनुस्मृति 9/235.

स्वयं में कोई अपराधी नहीं है किन्तु उसके दुष्परिणामों से समाज प्रभावित होता है तथा व्यक्ति को शारीरिक एवं मानसिक रूप से विकृत कर देता है। मनुष्य इतना विवेक शून्य हो जाता है कि उसे व्यसनपूर्ति के सिवाय अन्य सब कुछ निरर्थक प्रतीत होता है। व्यसन की पूर्ति तथा धन की आवश्यकता उसे अपराध की ओर प्रेरित करती है। यथार्थतः व्यसनी व्यक्ति जान बूझकर अपराधी बनने की इच्छा नहीं रखता है, परन्तु वह उक्त परिस्थितियों के कारण अनजाने में ही अपराधिक जीवन में प्रवेश कर जाता है। व्यसनी बन जाने के कारणों को स्पष्ट करते हुए "लिण्डस्विथ" महोदय का कथन है कि - "मनुष्य में इन मद्यद्रव्यों के सेवन की आदत अनेक कारणों से बढ़ जाती है जो आगे चलकर व्यसन का रूप धारण कर लेती है। अनेक व्यक्ति इन मादक पदार्थों का सेवन अनभिज्ञता के कारण आरम्भ करते हैं, जबकि कुछ व्यक्ति इसका सेवन कौतूहल वश आरम्भ करते हैं। इसके अतिरिक्त कुछ व्यक्तियों को आरम्भ में इन द्रव्य पदार्थों को औषधि रूप में लेना आवश्यक होता है जो दीर्घ समय तक सेवनोपरान्त आदत या व्यसन का रूप धारण कर लेता है।"

*113. मातृक व्यक्ति प्रायः अपने जीवन की दुःखद घटनाओं को भुलाने के लिए भी इसका

*110. अन्तर्तं य स्मृत्कर्षे राजगामि य पैशुनम् ।
गुरोश्चालीकनिर्वन्धः समानि ब्रह्महत्याया ॥

मनुस्मृति 11/55.

*111. ब्रह्महा य सुरापक्षस्तेयी य गुह्यतपगः ।
एते सर्वे पृथगेया महापातकिनो नराः ॥

मनुस्मृति 9/235.

*112.

तथा

ब्रह्महत्या सुरापान स्तेय गुर्वङ्गनागमः ।
महान्तिपातकान्याहुः संसर्गश्चापि तैः सह ॥

मनुस्मृति 11/54.

*112. गौतम धर्म सूत्र 3/3/1.

*113. लिण्डस्विथ, सजारो ओपिस्ट एडिशन, 1947.

सेवन करने लगते हैं। धार्मिक एवं सामाजिक उत्सवों में मदिरापान करना सम्मान्य रीति का परिचायक समझा जाता है। मनु ने भी इस तथ्य का संकेत दिया है। मनु के अनुसार जो स्त्री मना करने पर विवाहादि उत्सवों में नाचे, गाये तथा मद्यपान करे, उसे अपराधी माना जाता है।^{*114} संक्षिप्त में मद्यपान, प्राचीन काल से विन्दनीय अपराध के रूप में, वैयक्तिक, सामाजिक, पारिवारिक एवं राष्ट्रीय विषयों का धोतक है। आज भी मद्यपान भारत में ही नहीं अपितु सम्पूर्ण विश्व में एक अपराध के रूप में परिभाषित होता है। अतः मनु जैसे स्मृतिकारों की मद्यपान अपराध विषयक अवधारणा सर्वथा सार्थक सिद्ध होती है।

चोरी एवं डकैती : चोरी एवं डकैती प्राचीन वैदिक समाज में भी प्रचलित थे। मनु ने
 ***** चोरों से प्रजा की रक्षा करना राजा का मुख्य कर्तव्य माना है।^{*115}
 मनु चोरी और डकैती को स्तेय एवं साहस के रूप में परिभाषित करते हैं। उनके अनुसार स्तेय एवं साहस दो मिन अपराध हैं। स्वामी के सामने बलात् किसी वस्तु का अपहरण करना साहस {डकैती} और स्वामी के परोक्ष में {नहीं रहने पर चुपके से} किसी वस्तु का अपहरण करके भाग जाना {या अपहरण के बाद अस्वीकार करना} स्तेय कहलाता है।^{*116}
 स्तेय शब्द ऋग्वेद में भी आया है।^{*117} चोर के लिये तायु^{*118} एवं तत्कर^{*119} शब्दों का

- *114. प्रतिषिद्धापि येषां तु मद्यमभ्युदयेऽपि ।
 प्रेक्षात्मभाजं गच्छेत्तां तां दण्ड्या कृष्णलानि षट् ॥ मनुस्मृति 9/84.
- *115. परमं यत्नमातिष्ठेत्स्तेनानां निग्रहे नृपः ।
 स्तेनानां निग्रहादस्य यशो राष्ट्रं च वधी ॥ मनुस्मृति 8/302-309.
- *116. त्यात्साहसं त्वन्वयवत्प्रसभं कर्म यत्कृतम् ।
 निरन्वयं श्वेतस्तेयं हुत्वापच्ययते च यत् ॥ मनुस्मृति 8/332.
- *117. ऋग्वेद, 8/67/14, 6/18/7, 7/55/3
- *118. बही. 4/38/5.
- *119. बही. 10/4/6, 6/28/3, 8/29/6.

प्रयोग हुआ है। निरुक्त में ताम्र शब्द की व्याख्या इस प्रकार की गई है, ताम्र चौर वाचक है, चौर में पाप इकट्ठा होकर रहता है। अतः स्तेन कहलाता है। *120. ऋग्वेद में आये इन शब्दों के विषय कौण्डिल्य का विचार है - "यहाँ स्तेन का अर्थ वह चौर जो सम्पत्ति को गुप्त रूप से उठा ले जाता है तथा तत्कर वह है जो छुने आम चोरी करता है। *121. चोरी की गयी वस्तु के मूल्य के आधार पर स्तेय के तीन भेद किये गये हैं, छद्म, मध्यम और उत्तम। नारद ने इन वस्तुओं का स्पष्ट भेद किया है। *122. याज्ञवल्क्य भी छोटी-मध्यम चोरी को मूल्य के अनुसार निश्चित करते हैं। *123. स्मृतिकार मनु ने चोरों के दो प्रकारों का उल्लेख किया है। प्रकाश तत्कर सर्व परोक्ष तत्कर। *124. इन चोरों को परिभाषित करते हुए मनु कहते हैं कि उन दो प्रकार के चोरों में से मूल्य तथा तौल या नाप में लोगों के देखो देखो सोना, कपड़ा, आदि बेचते समय ठगने वाले प्रथम प्रत्यक्ष चोर है तथा सैध लगाकर या जंगल आदि में छिपकर रहते हुए दूसरों के धन को चुराने वाले द्वितीय परोक्ष चोर है। *125. इसी प्रकार धूसचोर, डराकर धन लेने वाले ठग,

*120. निरुक्त ५/५.

*121. काणे, धर्मशास्त्र का इतिहास, भाग ३ पृष्ठ २५.

*122. नारद स्मृति १५/१३-६.

*123. छद्म-मध्यमहाद्रव्यहरणे सारतोक्षः ।
क्षेपकालवयः शक्ति संयिन्त्यं दण्डकर्मणि ॥

याज्ञवल्क्य स्मृति २/२७५.

*124. द्विविधास्तत्करान्विधात्परद्रव्यापहारकान् ।
प्रकाशं प्राप्रकाशांश्च चारयधुर्महीपतिः ॥

मनुस्मृति ९/२५६.

*125. प्रकाशव्यकास्तेषां नावापण्योपजीविनः ।
प्रच्छन्नवन्धकास्तप्ते ये स्तेनाटविकाक्षः ॥

मनुस्मृति ९/२५७.

जुआरी, धन या पुत्रादि के लाभ होने की असत्य बातें कहकर लोगों से धन लेने वाले भद्रवेश धारण करके अपने दूषित कुर्म को छिपाकर लोगों से धन लेने वाले, हस्तरेखा आदि को देखकर नहीं जानते हुए भी फल को बताकर धन लेने वाले, अशिक्षित हाथीबात, अशिक्षित धिकित्तक, चित्रकार, शिल्पी, परप्रव्याहरण में चतुर वेष्टया, इन्हें तथा इस प्रकार के अन्य लोगों को तथा ब्राह्मणादि का वेश धारण कर गुप्त रूप से जनता को ठगने वाले शूद्र आदि को प्रत्यक्ष कण्टक प्रकट रूप से घोर जानना चाहिए ।^{*126.}

जुआ एवं बाजी लगाना : जुआ एवं बाजी लगाना प्राचीन समाज के प्रत्येक वर्ग के
***** मनोरंजन का अत्यन्त लोकप्रिय साधन था, किन्तु इसके दुष्परिणामों को देखते हुए इससे मिलने वाला आनन्द कुछ भी नहीं था । ऋग्वेद में भी एक द्वारे हुए जुआरी को विलाप करते हुए दिखाया गया है।^{*127.} अथर्ववेद में जुआ के पाशों एवं गलह का उल्लेख आया है ।^{*128.} वैदिक वाङ्मय में जुआ एवं बाजी लगाने के लिए घृत एवं तमाह्वय शब्दों का उल्लेख हुआ है। घृत एवं तमाह्वय में भेद करते हुए मनु लिखते हैं कि अप्राणि जैसे अक्ष, शलाका आदि के द्वारा घृत एवं प्राणी कुक्कट, मेष आदि से बलपूर्वक छेजे जाने को तमाह्वय कहते हैं।^{*129.} पूर्व काल में यह घृत बड़ा वैमनस्य उत्पन्न करने वाला देखा गया है। इस कारण बुद्धिमान् व्यक्ति को मरवील के लिए भी घृत नहीं खेलना चाहिये ।^{*130.} कात्यायन कहते हैं कि यदि जुआ खेला, तो प्रकट रूप में द्वार पर तोरण

*126. मनुस्मृति 9/257—260.

*127. ऋग्वेद 10/34.

*128. अथर्ववेद, 4/16/5, 4/38.

*129. अप्राणिभिर्भित्कियते तल्लोके घृतमुच्यते ।
प्राणिभिः क्रियते यस्तु त विज्ञेयः तमाह्वयः ॥ मनुस्मृति-9/223.

*130. महाभारत पर्व, उद्योग पर्व, 37/19. तथा मनुस्मृति 9/227.
घृतमेतत्पुरा कल्पे दृष्टं धेरकरं महत् ।
तस्माद्दधूतं न तेवेत् हात्पार्थम्यं बुद्धिमान् ॥

बाँधा जाय तथा उनसे कर लिया जाय । *131. याज्ञवल्क्य का विचार है कि घूत राज्य कर्मचारियों की देखरेख में रखा जाना चाहिए — क्यों कि इससे चोरों को पकड़ने में सहायता मिलती है। *132. आपस्तम्ब ने इसकी बुराइयों को स्वीकार करते हुए इसे राज्य के संरक्षण में लाने को कहा है। *133. कौटिल्य भी इस प्रकार राज्य का स्काधिकार होने की बात कहते हैं। *134. लेकिन मनु घूत तथा समाह्वय दोनों का समान रूप से निषेध करते हैं। उनके अनुसार राजा को अपने राज्य से इन दोनों व्यक्तियों को दूर कर देना चाहिए, क्योंकि ये दोनों दोष राजा के राज्य को नष्ट कर देते हैं। घूत एवं समाह्वय को आम चोरी के समान है। अतः राजा को उनको रोकने के लिए सदैव प्रयत्नशील रहना चाहिए। *135. जो मनुष्य घूत एवं समाह्वय को अथवा ज्वावे, उनके राजा हाथ आदि कटवाकर दण्डित करे अथवा राज्य से शीघ्र निष्कासित कर दे। *136.

व्यभिचार : सामाजिक मान्यताओं के विपरीत यदि पुरुष अथवा स्त्री का परस्पर

संगृहणरत होना सामाजिक दृष्टि से व्यभिचार माना जाता है।

व्यभिचार कौटि में आने वाले अपराधों में कई प्रकार के हेतु होते हैं। एक निश्चित और

*131. कात्यायन, विवादरत्नाकर, पृष्ठ 611 में उद्धृत।

*132. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/203.

*133. आपस्तम्ब, 2, 10, 15/12.

*134. अर्थशास्त्र, 3/74-15/20

*135. घूतं समाह्वयं यैव राजा राक्षसिवायेत् ।

राजान्तकरणावेतौ द्वौ दोषौ पृथिवीक्षिताम् ॥

मनुस्मृति 9/221-222.

*136. घूतं समाह्वयं यैव यः कुर्यात्कायेत् वा ।

तान्सर्वान्प्रातयेद्वाजा शुद्राश्च द्विजवृद्धिनः ॥

मनुस्मृति 9/224.

कितवान्कुशीलवान्कूरान्पाण्डुस्त्याचन मानवान् ।

विकर्मस्थाः शोण्डिकाश्च क्षिप्रं निर्वात्येत्पुरात् ॥

मनुस्मृति 9/225.

स्वस्थ आयु पाकर मनुष्य के शरीर में काम तन्तुओं का सहज उन्मेष होता है तथा अथवा अज्ञात भाव से भोगेच्छा के प्रति मनुष्य प्रवृत्त होता है। स्मृतिकार मनु ने व्याभियारियों के लिए, न केवल दण्ड की व्यवस्था की वरन् इस समस्या का सामाजिक एवं मनोवैज्ञानिक परिवेश में अध्ययन भी किया। स्त्री अथवा पुरुष कौन व्याभियारी होता है ? यह भी देखने का प्रयास किया। वे इस तथ्य से भी भौति परिलक्षित थे कि अभाव अतृप्ति को जन्म देता है और अतृप्ति अपराध को । यह अभाव सब मानसिक एवं शारीरिक दोनों ही प्रकार का हो सकता है। व्याभियारिता व्रतभोगादि की अतिशय इच्छा होने से यत्नपूर्वक पति द्वारा सुरक्षित स्थितियों भी पति से विमुख हो जाती है। *137. अतः पतियों को चाहिए कि वे उनका सम्मान करें । व्याभियार के लिये अपराध मानते समय भी स्त्री पुरुषकी जाति, स्त्री विवाहिता है अथवा अविवाहिता, पति अथवा अभिभावक द्वारा सुरक्षित है अथवा नहीं है। मनु ने इन बातों पर विस्तृत विचार करके ही उनका निर्धारण किया है। व्याभियार वर्ण संकरता को जन्म देता है, जो पाप का कारण है। *139. बोधायन ने व्याभियार कोटि में आने वाले अपराधों को उपपातक माना है। उन्होंने गुरु पत्नी के

*137. पौष्ट्यान्वयलक्षितान् स्वभावतः ।

रक्षिता यत्नतोऽपि ह भर्तुष्वेता विकृती ॥ मनुस्मृति १/१५.

*138. पूजनार्थं महाभागाः पूजादां गृहदोषतयः ।

स्त्रियः श्रियन् गृहेषु न विरोषोरिस्त कश्चन ॥ मनुस्मृति १/२६.

*139. तत्समुत्थो हि लोकस्य जायते वर्णसंकरः ।

येन मूलहरोऽधर्मः सर्वनाशाय कल्पते ॥

मनुस्मृति ८/३५३.

अतिरिक्त अन्य स्त्रियों के साथ अनेतिक और अनधिकृत सम्बन्धों को उस सीमा तक अपराध नहीं माना है, जितना गौतम ने माना है। बौधायन ने माता की सखी, गुरु अर्थात् पिता की सखी, अपमात्र स्त्री (शूद्रा) और पतिता के साथ अवैध सम्बन्ध की वर्जना की है। *140

मनु के अनुसार यदि न चाहती हुई ब्राह्मणी के साथ शूद्र संभोग करता है, तो अपराध गंभीरतम होता है। *141. यद्यपि मेधातिथि ने मनुस्मृति में आये अब्राह्मण का अर्थ क्षत्रियादि किया है। *142. परन्तु कुल्लूक और गोविन्दराज ने दण्ड की अधिकता के कारण अब्राह्मण का अर्थ शूद्र ही लगाया है। *143. जो उचित प्रतीत होता है। पति द्वारा सुरक्षित ब्राह्मणी के साथ यदि ब्राह्मण संभोग करे, तो उसका अपराध संभोग की इच्छा करने वाली ब्राह्मणी की अपेक्षा अधिक होता है। इसी प्रकार रक्षित क्षत्राणी के साथ वैश्य और वैश्य स्त्री के साथ क्षत्रिय संभोग करे तो अरक्षित ब्रह्मणी ब्रह्मणी के साथ संभोग करने के बराबर अपराध होता है। *144.

ब्राह्मण द्वारा व्यभिचार के संदर्भ में मनु का कथन है कि अरक्षित क्षत्राणी, वैश्या एवं शूद्रा के साथ सम्भोग करने वाले ब्राह्मण का अपराध गहन होता है। किन्तु यदि वह

*140. बौधायन धर्मसूत्र 2/1/2/5.

*141. अब्राह्मणः संमहणे, प्राणान्तं दण्डमर्हति ।

चतुर्णामपि वर्णानां द्वारा रक्ष्यतमाः तदा ॥ मनुस्मृति - ११४/३५९.

*142. अब्राह्मणः क्षत्रियादिः, चतुर्णामपि वर्णानां ... मनुस्मृति ४/३५९ पर. मेधातिथि ।

*143. मनुस्मृति ४/३५९ पर कुल्लूक और गोविन्दराज ।

*144. वैश्यश्रेष्ठक्षत्रियां गुप्तां वैश्यां वा क्षत्रियो ब्रूजेत् ।

यो ब्राह्मणस्यामगुप्तायां वापुशौ दण्डमर्हतः ॥

मनुस्मृति ४/३८२.

अन्त्यज स्त्री के साथ संभोग करता है तो उक्त अपराध उपर्युक्त अपराध से दो गुना हो जाता है। *145. यदि पति से सुरक्षित क्षत्राणी या वैश्य के साथ ब्राह्मण संभोग करे, तो अरक्षित स्त्रियों से संभोग करने की अपेक्षा अधिक गम्भीर अपराध है। *146. याज्ञवल्क्य, नारद आदि अन्य स्मृतियों का अनुशीलन करने पर ज्ञात होता है कि ब्राह्मण द्वारा व्यभिचार कृत्य का जलग से वर्णन मनु के अतिरिक्त अन्य किसी भी स्मृतिकार ने नहीं किया है।

ब्राह्मणी के साथ यदि क्षत्रिय, वैश्य संभोग करें तथा वह सुरक्षित व गुणवती हो, तो मनु उसे गम्भीर अपराध मानते हैं। परन्तु यदि असुरक्षित ब्राह्मणी के साथ संभोग करे, तो उक्त अपराध की अपेक्षा कम गम्भीर होता है। *147.

स्त्री द्वारा व्यभिचार के संदर्भ में मनु का कथन है कि यदि काम के वशीभूत होकर कोई स्त्री पुरुष के पात स्वयं जाये तो स्त्री गम्भीर रूप से अपराधिनी मानी जायेगी। *148. अप्राकृतिक व्यभिचार के संदर्भ में मनुस्मृति में मिले हैं। गौतम और मनु ने ऐसी स्त्री या कन्या को अपराधिनी माना है जो किसी दूसरी कन्या की योनि दूषित करती है। *149.

*145. अगुप्ते क्षत्रिया वैश्ये शुद्रा वा ब्राह्मणो ब्रजन् ।
ज्ञानि फल्य दण्ड्यः स्यात्सहस्रं त्वन्त्यजस्त्रियम् ॥ मनुस्मृति ८/३८५.

*146. सहस्रं ब्राह्मणो दण्डं दाप्यो गुप्ते तु ते ब्रजन् ।
शुद्रायां क्षत्रियविशोः सहस्रो वे भेददमः ॥ मनुस्मृति ८/३८३.

*147. उभावपि तु तावेव ब्राह्मण्या गुप्तया सह ।
विप्रसृतौ शुद्रवदण्ड्यो दण्ड्यौ वा कटाग्निना ॥ मनुस्मृति ८/३७७.

** ब्राह्मणी यद्यगुप्ता तु गच्छेतां वैश्यपार्थिवी ।
वैश्यं पञ्चशतं कुर्यात्क्षत्रियं तु सहस्त्रिणम् ॥ मनुस्मृति ८/३७६.

*148. भर्तारं लङ्घयेद्य तु स्त्री ज्ञातिगुणदर्पिता ।
तां शुभिः आदयेद्राजा संस्थाने बहुतैस्त्रियैः ॥ मनुस्मृति ८/३७१.

*149. कन्यैव कन्यां या कुर्यात्तस्याः स्यादद्विज्ञो दमः ।
गुल्फं च द्विगुणं दद्याच्छिष्याद्यैवाप्नुयाद्दम ॥ मनुस्मृति ८/३६९.

:: मनु द्वारा निरूपित दण्ड व्यवस्था ::

मनुष्य का विवृण्वलित अकारि मन अपराध में एक प्रकार की मानसिक तृष्टि का अनुभव करता है। मानव की मानसिकता अनन्त विविधता से ओत प्रोत है। मनोवैज्ञानिक आधार पर विकृत मानसिकता का अनुमान या अनुसंधान किया जाता है। किन्तु मनुष्य के अपराधी मन की गहराई नापने के लिए कोई मानदण्ड स्थापित नहीं हो पाया है। इसी के समानान्तर "दण्ड" एक व्यवस्था है और उसकी सीमा या मात्रा भी निर्धारित है।

"दण्ड" शब्द का प्रयोग प्राचीन ग्रन्थों में विविध अर्थों में हुआ है। ऋग्वेद के एक मन्त्र में शत्रुओं के दमन के अर्थ में दण्ड शब्द का प्रयोग हुआ है।^{*150} इस मन्त्र का भाष्य लिखते हुए सायणाचार्य कहते हैं— "दमः दमनम्।" बाधतमिच्छन्^{*151} निरुक्तकार यास्क ने "दण्ड" शब्द की व्युत्पत्ति धारणार्थक "दद" धातु से मानी है। दण्ड द्वारा हींसारी प्रतिभाओं को धारण किया जाता है। यास्क के ही अनुसार "दम" धातु से भी दण्ड शब्द की व्युत्पत्ति सिद्ध होती है, जिसके द्वारा अपराधियों का दमन किया जाता है, उसे दण्ड कहते हैं। अपनी इस व्युत्पत्ति के समर्थन में यास्क ने उपमन्यु के पुत्र औपमन्यवको भी उद्धृत किया है।^{*152} धर्मशास्त्रीय ग्रन्थों में भी "दण्ड" शब्द का प्रयोग धारण तथा दण्डन के अर्थ में हुआ है। गौतम धर्मसूत्र में दमन करने के कारण ही दण्डविधि को दण्ड कहा गया है। जिसके द्वारा निरंकुश लोगों को वशमें किया जाता है।^{*153} मनु के अनुसार प्राणियों की रक्षा

*150. ऋग्वे वीर उग्रमुग्रं दमायत्रन्यमतिनेनीयमानः । ऋग्वेद 6/47/16.

*151. ऋग्वेद 6/47/16 पर बाधण भाष्य ।

*152. दण्डो दत्तोपरित्यक्तिकर्मणः । दमनादित्यौपमन्यवः । निरुक्तम् पृष्ठ 68.

*153. दण्डो दमनादित्याहुस्तेनादान्तान्दमयेत् । गौतम धर्म सूत्र 2/2/28.

के लिए सभी जीवों के रक्षक ब्रह्मतेजोमय दण्ड को ईश्वर ने अपने धर्मपुत्र के रूप में पैदा किया है। *154. उनके अनुसार दण्ड ही प्रजा का शासन चलाता है। दण्ड ही रक्षा करता है, दण्ड ही सभी के सोने पर जागता है, इसीलिए विद्वान् लोग दण्ड को ही धर्म कहते हैं। *155. मनु स्मृति के इस श्लोक पर टिप्पणी करते हुए कुल्लुक भट्ट ने लिखा है कि धर्म का कारण होने से ही दण्ड को धर्म कहा जाता है। *156. दण्ड के प्रयोजन पर मनु ने गम्भीरता पूर्वक विचार किया है। प्रायः उन्होंने प्रतिशोध की भावना के समापन हेतु अपराध की पुनरावृत्ति को रोकने के लिए, मय उत्पन्न करने के लिए तथा अपराधी को सुधारने के लिए तथा समाज में सुख-शान्ति की स्थापना के लिए इस दण्ड व्यवस्था का प्रतिपादन किया है। प्रतिशोध की भावना के समनार्थ ही "दण्ड-व्यवस्था" धर्मसूत्रों एवं शास्त्रों में पूर्ण रूप से ल्याप्त थी। उक्त प्रयोजन की पुष्टि मनुस्मृति व नारद स्मृति में पायी जाती है। यदि हीनवर्ण का व्यक्ति, ब्राह्मण के किसी अंग को चोट पहुँचाये तो उसके चोट पहुँचाने वाले अंग को काट देना चाहिए। *157. मनुस्मृति में निरूपित दण्डों का विवेचन निम्न बिन्दुओं के अन्तर्गत

*154. तत्पार्यै सर्वभूतानां गोप्तारं धर्मात्मनम् ।

ब्रह्मतेजोमयं दण्डमसृजत्यपूर्वमीश्वरः ॥

मनुस्मृति 7/14

*155. दण्डः शास्ति प्रजाः सर्वादण्ड स्वाभिरक्षति ।

दण्डः सुप्तेषु जागर्ति दण्डं धर्मं विद्वर्द्धाः ॥

मनुस्मृति 1/18

*156. मनुस्मृति 7/18 पर कुल्लुक की टीका ।

*157. येन केनपिदङ्गं न तित्थाद्येच्छेत्तन्मन्त्यजः ।

छेत्तायं तन्तदेवात्य तन्मनोरनुशासनम् ॥

मनुस्मृति 8/279.

** पाणिमुपस्य दण्डं वा पाणिच्छेदनमर्हति ।

पादेन प्रहरन्कोपात्पादच्छेदनमर्हति ॥

मनुस्मृति 8/280.

** तथा येनाङ्गेनावरो वर्णो ब्राह्मणस्थापराध्नुयात् ।

सदङ्गं तस्य छेत्तव्यमेवं शुद्धिवाञ्छयात् ॥

नारद स्मृति 18/25.

जासकता है।

55

आर्थिक दण्ड : मनुस्मृति में जहाँ साधारण अपराधों के लिए वाग्दण्ड एवं धिग्दण्ड

का प्रयोग किया गया है, वहीं गम्भीर अपराधों के लिए धनदण्ड
एवं मृत्यु दण्ड का विधान किया गया है। आर्थिक दण्ड के दो प्रकार हैं :—

* निश्चित दण्ड तथा ** अनिश्चित । निश्चित दण्ड में निर्धारित मात्रा
में अर्थदण्ड लगाया जाता है। तथा अनिश्चित दण्ड में सम्पूर्ण सम्पत्ति के अपहरण का
विधान है।

धर्मशास्त्र साहित्य में निरूपित आर्थिक दण्ड प्रमुख रूप से तीन श्रेणियों में
विभक्त किया जा सकता है— प्रथम साहस, मध्यम साहस एवं उत्तम साहस । स्मृतिकारों ने
इसकी व्याख्या कई प्रकार से की है। मनुस्मृति के साथ साथ विष्णु धर्म सूत्र में इनका क्रम
इसप्रकार है - प्रथम साहस के लिए 250 पण, मध्यम साहस के लिए 500 पण तथा उत्तम
साहस के लिए 1000 पण की व्यवस्था है। *158. मिताक्षरा का कथन है कि मनु की संख्यायें
बिना किसी निश्चित उद्देश्य के लिए किये गये अपराधों के लिए हैं। *159. साहस संबंधी
अपराधों के निमित्त अर्थदण्ड का विधान किया गया है।

फल नष्ट करने सम्बन्धी आर्थिक दण्ड : मनु का मत है यदि कितान के दोष से उसी

के पशु द्वारा क्षत करा जाय अथवा अतमय

में बोये जाने के कारण हानि हो तो जितने राजस्य भाग की हानि हो उसका दस गुना

*158. पणानां दे शो तार्थे प्रथमः साहसः स्मृतः ।

मध्यमः पण्य विज्ञेयः सहस्रं त्वेव योत्तमः ॥ विष्णु धर्म सूत्र 4/14.

एवं मनुस्मृति 8/138.

*159. याज्ञवल्क्य व मनु के संदर्भ में मिताक्षरा.

दण्ड किसान पर होता है और यदि उसके नुकसान से या नौकरों के दोष से हानि हो तो, पाँच गुना दण्ड होता है । * 160. इसी प्रसंग में यदि गाँव के समीप क्षेत्र में यदि चरवाहा के रहने पर पशु फसल नष्ट करे तो 100 पण का दण्ड है । * 161. मनु ने भ्रम दिवाकर किसी का घर, तड़ाग, बगीचा और क्षेत्र अपहरण कर लेने पर 500 पण का दण्ड और क्षेत्र के स्वामी की अनजानता की स्थिति में ऐसा करने पर 200 पण का दण्ड निर्धारित किया है । * 162.

वाहन चालकों को दिये जाने वाले अर्थदण्ड : मनु ने सारथी के अपराधों का वर्णन

करते हुये अपराध की लघुता व

गंभीरता के आधार पर अर्थदण्ड का विधान किया है। यदि सारथी की मूर्खता से कोई व्यक्ति मर जाये तो मूर्ख सारथी रखने के लिये 200 पण का दण्ड सारथी के स्वामी पर होता है । लेकिन यदि सारथी चतुर है, तो उस सारथी पर ही 200 पण का दण्ड होता है तथा यदि सारथी चतुर नहीं है, तो उस पर सारथी की सवारी पर चढ़ने वालों पर 100-100 पण का दण्ड होता है । * 163. मनु का कथन है कि यदि सारथी की --

- * 160. क्षेत्रियसत्तात्यये दण्डो भागाददक्षगुणो भवेत् ।
ततोऽर्थदण्डो भृत्यानामज्ञानात्क्षेत्रिकस्य तु ॥ मनुस्मृति 8/243.
- * 161. पथिष्वेव परिवृत्ते ग्रामान्तीयड्यवा पुनः ।
त पालः शतदण्डाहो विपालान्वारयेत्यशून् ॥ मनुस्मृति 8/240.
- * 162. गृहं तडागमारामं क्षेत्रं वा भीक्षया हरन् ।
ज्ञानानि फल्य दण्ड्यः स्यादज्ञानादज्ञातो दमः ॥ मनुस्मृति 8/264.
- * 163. यात्रापवर्तते युग्यं वैगुण्यात्प्राजकस्य तु ।
तत्र स्वामी भेददण्ड्यो हिंसायां द्विज्ज्ञां दमम् ॥ मनुस्मृति 8/293.
- ** प्राजकश्चेद्भवेदाप्तः प्राजको दण्डमर्हति ॥
युग्यस्थाः प्राजकेऽनाप्ते सर्वे दण्ड्याः शतं शतम् ॥ मनुस्मृति 8/294.

असावधानी से मनुष्य मर जाय, तो उस पर उत्तम साहस अर्थात् 1000 पण का दण्ड होता है तथा बड़े जीव ऊँट, गाय, बैल, हाथी, घोड़ा आदि के मरने पर आधा अर्थात् 500 पण का दण्ड होता है। छोटे कद के पशुओं के मर जाने पर 200 पण का दण्ड तथा शुभ मृग और शुभ पक्षी के मर जाने पर 50 पण का दण्ड एवं गधा, बकरी, भेड़ के मर जाने पर पाँच मासे का तथा कुत्ता तुअर के मर जाने पर एक मासायाँदी का दण्ड विहित है। *164.

झूठी गवाही सम्बन्धी अर्थदण्ड : ग्रामों के बीच के सीमा के निर्धारण के विषय में

 झूठ बोलने वाले सीमान्ताडि क्षमीपस्थ ग्रामवासी
 में 500 पण का दण्ड निर्धारित किया है। *165. लेकिन याज्ञवल्क्य इसके लिए 540 पण
 का दण्ड निर्धारित किया है। *166.

चोरी करने पर अर्थ दण्ड : यद्यपि धर्मसूत्रों एवं स्मृतियों में स्तेय अपराध के तन्दर्भ

 में बध एवं अंगच्छेद और दग्धन जैसे कठोर दण्डों का

*165. मनुष्यमारणे क्षिप्तं चौरवत्कित्वसं भवेत् ।

प्राणभृत्सु महत्स्वर्थं गोगजोष्ट्रह्यादिषु ॥ मनुस्मृति 8/296.

** छद्मकाणां पशूनां तु हिंसायां द्विजतो दमः ।

फन्याशु भवेददण्डः शुभेषु भूमपक्षिषु ॥ मनुस्मृति 8/297.

*** गर्दभाजाविकानां तु दण्डः स्थापत्यन्यमाक्षिकः ।

माक्षिकस्तु भवेददण्डः श्वपसूकर निपातने ॥ मनुस्मृति 8/298.

*165. सामन्ताश्चैन्मृषा वृयः सेतो विवदतां नृणाम् ।

तर्वे पृथक्पृथक् राज्ञा मध्यमसाहसम् ॥ मनुस्मृति 8/263.

*166. सावल्क्य स्मृति - 2/153.

विधान किया है- लेकिन यथावतर अपराध के अनुसार अर्थदण्ड का भी विधान है। मनु के अनुसारघोरी करने वाले शुद्र परआठ गुना, वैश्य पर सोलह गुना, क्षत्रिय पर बत्तीसगुना, तथा ब्राह्मण पर चौसठ गुना या सौ गुना या एक सौ अठ्ठाइस गुना दण्ड होता है। *167। गौतम *168 तथा नारद *169 ने इसका समर्थन भी किया। मनु ने चोरित वस्तु के आधार पर लम्बी तालिकाप्रस्तुत की है। बहुमूल्य धातु एवं वस्त्र तक पण में 500 तक के चुराने पर वस्तु की कीमत का ग्यारह गुना दण्ड विहित है। *170। सूत, कपास, वस्त्र के वर्तन, मछली, मांस, मधु आदि 12 प्रकार के मादक द्रव्य चुराने पर दुगुना दण्ड विहित है। *171। कुर्से की रस्ती या षड़ा चुराने वाले को एक मास सुवर्ण का दण्ड तथा चोरित रस्ती एवं षड़े को वापस लाने का दण्ड विहित है। *172। फूल, जैत के हरे धान, गुल्म, लता, पेड़ और पुरुष के दोने योग्य अन्य वस्तु चुराने पर पांच कृष्णल एक आना दण्ड करना चाहिए। *173। अच्छा धान्य, शाक, मूल, फल, चुराने वाला यदि परिव्रादी या तम्बन्धी है, तो 50 पण का दण्ड तथा साधारणतयः 100 पण का दण्ड लेना चाहिए। *174। तथा

-
- *167. अष्टापाद्यं तु शुद्रस्य स्तेये भवति किल्बिषम् ।
षोडशैव तु वैश्यस्य द्वाविंशत्क्षत्रियस्य च ॥ मनुस्मृति 8/339.
- *168. ब्राह्मणस्य चतुः षष्टिः पूर्णं वापि शतं भवेत् ।
द्विगुणा वा चतुःषष्टिस्तैददोषगुणविधिः तः ॥ मनुस्मृति 8/338.
- *168. गौतम धर्म सूत्र 2/3/12-13.
- *169. नारद स्मृति 21/51, 52.
- *170. पञ्चाशत्तत्त्वम्याधिके हस्तच्छेदनमिष्यते ।
शेष त्वेकादशगुणं मूल्याददण्डे प्रकल्पयेत् ॥ मनुस्मृति 8/332.
- *171. मनुस्मृति, 8/326-329.
- *172. यस्तु रज्जुं षट् कूपाद्वरेभिर्दद्याच्च यः प्रपाम् ।
त दण्डं प्राप्नुयान्मासं तच्च तस्मिन्तस्मादहरेत् ॥ मनुस्मृति 8:319.
- *173. पुरुषेषु हरिते धान्ये गुल्मबल्लीनगेषु च ।
अन्येष्वपरिपूतेषु दण्डः स्थात्पञ्चकृष्णलः ॥ मनुस्मृति 8:330.
- *174. परिपूतेषु धान्येषु शाकमूलफलेषु च ।
निरन्त्ये शतं दण्डः सान्वयेऽर्धशतं दमः ॥ मनुस्मृति 8/331.

उपभोग्य सूत्रादि वस्तुओं को तथा अग्निहोत्र से त्रेताग्नि की चोरी करने वाले व्यक्ति को प्रथम साहस का दण्ड देना विहित है। *175.

व्यभिचार के परिप्रेक्ष्य में अर्थदण्ड : व्यभिचार के लिए मनु ने अर्थदण्ड का निर्धारण वर्ण

व्यवस्था के आधार पर इस प्रकार की है-- संरक्षित ब्राह्मणी के साथ किसी ब्राह्मण के बलात्कार पूर्वक संभोग करने पर 1000 पण और संभोग की इच्छा करने वाली के साथ संभोग करने पर 500 पण का दण्ड होता है। *176.

सुरक्षित क्षत्राणी के साथ वैश्य तथा वैश्य स्त्री के साथ क्षत्रिय संभोग करे, तो 500 एवं 1000 पण का दण्ड होता है। *177.

यदि ब्राह्मण रक्षित क्षत्राणी और वैश्या के साथ व्यभिचार करे तो उसे 1000 पण दण्ड दे और क्षत्रिय तथा वैश्यरक्षित शूद्रा से रमण करे, तो उन्हें भी एक हजार पण जुमाना देना चाहिये। *178.

अरक्षित क्षत्राणी से गमन करने पर वैश्य को पांच सौ पण दण्ड देना होगा। यदि क्षत्रिय उससे गमन करे तो गधे की पेशाब से उसके सिर के बाल मुड़ा दें तथा पांच सौ पण का दण्ड ले। *179. यदि ब्राह्मण अरक्षित क्षत्राणी, वैश्या या शूद्रा

*175. यस्त्वेतान्युपकृप्तानि द्रव्याणि स्तेनयेन्नरः ।

तमायं दण्डयेद्राजा युच्छ्राग्निं चोरयेद्गृहात् ॥ मनुस्मृति 8/333

*176. सहस्रं ब्राह्मणो दण्ड्यो गुप्तां विप्रां बलोद्वजन् ॥

शतानि फन्य दण्ड्यः स्यादिच्छन्त्या सहसंगतः ॥ मनुस्मृति 8/378.

*177. वैश्यश्चेत्क्षत्रियां गुप्तां वैश्यां वा क्षत्रियो ब्रजेत् ।

यो ब्राह्मण्यामगुप्तायां तावुभौ दण्डमर्हतः ॥ मनुस्मृति 8/382.

*178. सहस्रं ब्राह्मणो दण्डं दाप्यो गुप्ते तु ते व्रजन् ।

शूद्राणां क्षत्रिय विप्रोः सहस्रो वै भवेददमः ॥ मनुस्मृति 8/383.

*179. क्षत्रियायामगुप्तायां वैश्ये पञ्चशतं दण्डः ।

मूत्रेण मौड्यमिच्छेत् क्षत्रियो दण्डमेव वा ॥ मनुस्मृति 8/384.

से गमन करे, तो 500 पण का दण्ड दे और याण्डाल स्त्री के साथ संभोग करने पर 1000 पण का दण्ड विहित है। *180. सुरक्षित ब्राह्मणी के साथ क्षत्रिय के संभोग करने पर मूत्र मुंडन तथा 1000 पण का दण्ड होता है तथा अरक्षित ब्राह्मणी के साथ संभोग करने पर मात्र 1000 पण यदि वैश्य उपर्युक्त अपराध करे तो 500 पण के दण्ड का विधान है। *181. मनु और याज्ञवल्क्य ने पति आदि के मना करने पर भी पर पुरुष से बातचीत करने वाली स्त्री पर 100 सुवर्ण का दण्ड विहित है। इसी प्रकार निषेध किये जाने पर परस्त्री से सम्बन्ध रखने वाले पुरुष को याज्ञवल्क्य ने 200 पण से दण्डित करने का विधान किया है। *182. किन्तु मनु ने व्याभियार के विषय में अनिन्दित भी पुरुष को अरण्य में, जो वृक्षादि से युक्त वन में, नदीके किनारे स्कान्त में परस्त्री से बातचीत करने पर 1000 पण से दण्डनीय है कहा है। *183.

कन्या सम्बन्धी व्याभियार — कर्म के विषय में अर्थदण्ड का विधान करते हुए मनु कहते हैं कि समवर्णी, कामुक कन्या के साथ संभोग न करके, मात्र उसे दूषित करने पर पुरुष पण के दण्ड का भागीदार होता है। यहाँ पर उसका अंगुलिच्छेदन नहीं होगा, क्योंकि कि इस संदर्भ में "अभिविध्य" (बलपूर्वक) शब्द का प्रयोग नहीं हुआ है। कुल्लुक भट्ट के अनुसार इस अर्थदण्ड का प्रयोजन उस प्रसंग की पुनरावृत्ति को रोकना मात्र है। *184. किन्तु यदि कन्या

*180. अगुप्ते क्षत्रियावैश्ये शुद्रां वा ब्राह्मणो व्रजन् ।

ज्ञानानि पञ्च दण्ड्यः स्यात्सहस्रं च त्वन्त्यजस्त्रियम् ॥ मनुस्मृति ४/३८५.

*181. वैश्यः सर्वस्वदण्डः स्यात्सर्वस्वरनिरोधतः ।

सहस्रं क्षत्रियो दण्ड्यो मौण्ड्यं मूत्रेण चार्हति ॥ मनुस्मृति ४/३७५.

*182. याज्ञवल्क्य स्मृति २/२८५ तथा

न संभाषां परस्त्रीभिः प्रतिषिद्धः समाचरेत् ।

निषिद्धो भाषमाण्यस्तु सुवर्णं दण्डमर्हति ॥ मनुस्मृति ४/३६१.

*183. परस्त्रियां योऽभिवदेत्तीर्थारण्ये वनेऽपि वा ।

नदीनां वापि संभेदे त संगृह्णमाप्नुयात् ॥ मनुस्मृति ४/३५६.

*184. मनुस्मृति ४/३६८, तथा उस पर कुल्लुक की टीका ।

कन्या की योनि दूषित करे तो 200 पण राजा को दे तथा दो गुना उत लड़की के बाप को दे । *185.
दोषयुक्त कन्या का दोष न बताकर दान कर देने पर 96 पण तथा देश के कारण कन्या को क्षतयोनि कहने पर और दोष को न प्रमाणित करने पर 100 पण का दण्ड विहित है। *186.

गाली-गलौच {वाक्पातव्य} के परिपेक्ष्य में अर्थदण्ड :

कठोर वचन अथवा गाली गलौच के परिपेक्ष्य में मनु ने वर्णभेद का आधार पर तालिका प्रस्तुत की है । यदि कोई क्षत्रिय ब्राह्मण को कटु वचन कहता है, तो उत पर 100 पण, वैश्य पर लड़का एवं गुरुता के आधार पर क्रमशः 150 यव 200 पण और इसी प्रकार यदि ब्राह्मण क्षत्रि को कटुवचन कहे, तो 50 पण, वैश्य को कहता है तो 25 पण और शूद्र को कहने पर 12 पण के अर्थदण्ड का विधान है। *187.
मनु ने समान वर्ण वालों को आपस में गालीगलौच करने पर 12 पण तथा ज्यादा उग्र रूप करने पर दो गुना अर्थात् 24 पण का दण्ड निर्धारित किया है। *188.
नारद भी ऐसी ही व्यवस्था बताते हैं। *189.

*185. कन्यैव कन्यां या कुर्यान्तिस्थाः स्याद्विज्ञातो दमः ।
शुल्कं च द्विगुणं दद्याच्छिक्काश्रैवाप्नुयाददश ॥ मनुस्मृति 8/369.

*186. यस्तु दोषवतीं कन्यामनाख्याय प्रयच्छति ।
तस्य कुर्यान्नुपो दण्डं स्वयं वर्णमिति पणान् ॥ मनु0 8/224.
अकन्येति तु यः कन्यां ब्रूयाददेषणं मननवः ।
त शतं प्राप्नुयाददण्डं तस्या दोषमदर्शयत् ॥ मनु0 8/225.

*187. शतं ब्राह्मणमाकृष्य क्षत्रियो दण्डमर्हति ।
वैश्यादप्यर्धशतं द्वे वा शूद्रस्तु बध्ममर्हति ॥ मनु0 8/267.
पन्थागद्व्यहमणो दण्ड्यः क्षत्रियस्यार्धशतने ।
वैश्ये स्यादर्धपन्थागच्छुद्रे द्वादशको दमः ॥ मनु0 8/268.

*188. समवर्णे द्विजातीनां द्वादशैव व्यतिक्रमे ।
वादेऽवयनीयेषु तदेव द्विगुणं भवेत् ॥ मनु0 8/269.

*189. नारद स्मृति 18/17.

मनु की एकअन्य व्यवस्था के अनुसार - यदि ब्राह्मण क्षत्रिय एक दूसरे पर पातक सम्बन्धी निन्दा करें, तो क्षत्रिय की निन्दा करने वाले ब्राह्मण पर प्रथम साहस का दण्ड और ब्राह्मण की निन्दा करने वाले क्षत्रिय पर मध्यम साहस का दण्ड होता है। इसी तरह यदि वैश्य तथा शूद्र एक दूसरे पर पातक सम्बन्धी निन्दा करें, तो उपर्युक्त साहस नियमानुसार ही शूद्र की निन्दा करने वाले वैश्य पर प्रथम साहस और वैश्य की निन्दा करने वाले शूद्र पर मध्यम साहस का दण्ड विहित है।^{*190.} कुल्लुक भट्ट ने इससे यह आश्रय लिया है कि इस व्यवस्था के फलस्वरूप ब्राह्मण व क्षत्रिय को शूद्र द्वारा अपशब्द कहने पर बिच्छोच्छेदन का दण्ड दिया जाना युक्ति युक्त प्रतीत होता है।^{*191.} यथार्थ में काना, लंबड़ा, अन्धा होने पर उन्हें ऐसा कहने पर एक पण का ही दण्ड विहित करते हैं। नारद इसका समर्थन करते हैं।^{*192} मनु का कथन है कि श्रुत, देश जाति, कर्म को अभिमान से असत्य कहने वाले समवर्णों को 200 पण का अर्थदण्ड होता है।^{*193.} टीकाकारों ने मनु के इसकथन पर निम्न व्याख्याएँ

*190. ब्राह्मणक्षत्रियाभ्यां तु दण्डः कार्यो विजानता ।

ब्राह्मणे साहसः पूर्वः क्षत्रिये त्वेव मध्यमः ॥ मनु ८/276.

विदशूद्रयोरेकैव स्वजातिं प्रति तद्व्यतः ।

देववर्जं पुण्यनं दण्डस्येति विनिर्णयः ॥ मनु ८/277.

*191. मनु स्मृति ८/277 पर कुल्लुक की टीका ।

*192. काने वाप्यक्षा खड्गमन्यं वापि तथाविधम् ।

तथ्येनापित्रवन्दाप्यो दण्डे कार्यायणावरम् ॥ मनु ८/274.

तथा नारद स्मृति 18/18.

*193. श्रुतं देशं च जातिं च कर्म शारीरमेव च ।

वितथेन ब्रुवन्क्षमादिदायः स्यादद्विमतं क्षमम् ॥ मनु ८/273.

उपस्थित की है। मेधातिथि का मत है कि यह दण्ड विधान सभी के लिए है परन्तु कुछ आचार्यों का मत है कि केवल शूद्र के लिए है। *194. नारायण का कहना है कि

शूद्रादि के विषय में अस्मान वश कहता हुआ द्वि ही दण्डनीय है। शूद्र नहीं। उक्त तो बध करना चाहिये। *195.

कुल्लुक और राघवानन्द का मत है- दण्ड की लक्ष्यता होने के कारण यह दण्ड विधान समवर्णी के विषय में ही है। *196. मनु के अनुसार

माता, पिता, स्त्री, भाई तथा गुरु पर पातकादि दोष लगाकर निन्दा करने पर 100 पण का अर्धदण्ड होता है। *197.

मार - पीट {दण्डपारुष} करने पर में अर्धदण्ड : मनु ने मारपीट करने के अपराध में

भी वर्ण भेदानुसार अर्धदण्ड का विधान किया है। यदि समान वर्ण वाला व्यक्ति यदि मार मार कर चमड़ी निकाल दे अथवा यदि रक्त निकाल दे, तो 100 पण का दण्ड यदि मांस निकाल दे तो छः निष्क का दण्ड होता है। *198. नारद का भी यही मत है। *199.

*194. कस्य पुनरयं दण्डः । त्वेषामिति दूर्मः । शूद्राधिकारात् शूद्रस्यैवेति ।
मनुस्मृति 8/223 पर मेधातिथि ।

*195. मनुस्मृति 8/273 पर नारायण की टीका ।

*196. समान जातिविषयमिदं दण्डलाघवान्न तु शूद्रस्य द्विषात्याक्षेपविषयम् ।

— मनुस्मृति 8/273 पर कुल्लुक की टीका तथाइती पर राघवानन्दी की टीका।

*197. मातरं पितरं जायां ज्ञातरं तनयं गुरुम् ।

आक्षारयञ्छतं दाप्यः पन्थानं यादददगुह्यी : ॥ मनु 8/275.

*198. त्वग्मेदकः शतं दण्ड्यो नाहितस्य च दण्डः ।

मांसं मेत्ता तु क्षाणिकान्प्रवात्यस्त्वस्थिमेदकः ॥ मनु 8/284.

*199. नारद स्मृति 18/29.

पशुओंके प्रति भी मनु ने दण्डपालय्य में कोई निश्चित अर्थ दण्ड का विधान नहीं किया है। मनु का कथन है कि पशुओं को दुःखित करने के लिए मारने पर जैसी पीड़ा हो, उस पीड़ा के अनुसार अर्थदण्ड का विधान होना चाहिये।^{*200.} तथा वृक्षों आदि के फल, फूल, पत्ता तथा लकड़ी आदि का जैसा जैसा उपभोग होता हो उनको नष्ट करने वाले अपराधी पर जैसा जैसा ही दण्ड देना चाहिये।^{*201.}

सम्पत्ति अपहरण : मनु ने निश्चित आर्थिक दण्ड के अतिरिक्त सम्पूर्ण या कुछ सम्पत्ति के अपहरण का विधान भी प्रस्तुत किया है। अर्थदण्ड एवं सम्पत्ति अपहरण में मूलभूत अन्तर यह है कि अर्थदण्ड में किसी अपराध विशेष के लिए निश्चित परिमाण में अर्थदण्ड का विधान होता है परन्तु सम्पत्ति अपहरण में अपराधी की सम्पत्ति या कुछ सम्पत्ति अपहृत करने की व्यवस्था होती है।

मनु ने उन राज्याधिकारियों की सम्पत्ति का अपहरण करने का विधान किया है जो उत्कोच के धन से गर्वित होकर कार्य नहीं करते हैं। इसके अतिरिक्त राजा से सम्बद्ध बिक्री योग्य मूल्यवान् सामान तथा निर्यात के लिए मना किये गये पदार्थ को लोभ वश दूसरे देशों ले जाने वाले व्यापारी की सम्पूर्ण सम्पत्ति को राजा द्वारा अपहृत कर लेने का भी निर्देश है।^{*202} यदिशुद्र पति से सुरक्षित या अरक्षित द्विजाति स्त्री के साथ

*200. मनुष्याणां पशूनां च दुःखाय प्रवृत्ते सन्ति ।

यथायथा महद्दुःखं दण्डं कुर्यान्निधातथा ॥ मनु08/286.

*201. वनस्पतिनां सर्वेषामुपभोगं यथायथा ।

तथातथा दमः कार्यो हिंसायामिति धारणा ॥ मनु0 8/285.

*202. राज्ञः प्रख्यातमाण्डानि प्रतिषिद्धानि यानि च ।

तानि निर्हरतो लोभात्तत्त्वहारं हरेन्नृपः । मनु0/ 8/399.

ये कायिकेभ्योऽथैव गुह्ययुः पापयेततः ।

तेषां सर्वस्वमादाय राजा कुर्यात्प्रवातनम् ॥ मनु0 7/124.

व्याभ्यार कर्म करता है जो बध दण्ड के साथ साथ उसकी सम्पूर्ण सम्पत्ति का अपहरण भी कर लेना चाहिए । पति आदि को सुरक्षित ब्राह्मणी के साथ मैथुन करने वाले वैश्य का भी सभी कुछ हरण कर लेना चाहिए । *203. यदि सुरक्षित ब्राह्मणी के साथ मैथुन करने वाले वैश्य सर्व क्षत्रियों का भी सर्वस्व हरण करने का विधान है। *204. मनु के मतानुसार अनिच्छा - पूर्वक मद्यपान, सुवर्ण घोड़ी तथा गुरु पत्नी के साथ संभोग में प्रवृत्त होने वाले क्षत्रियों, वैश्यों, तथा शूद्रों की सम्पूर्ण सम्पत्ति का अपहरण कर लेना चाहिए । *205.

:: शारीरिक दण्ड ::

स्मृतिकार मनु ने विविध अपराधों में विभिन्न तरह के शारीरिक दण्ड सुझाये हैं। जिनका विवरण इस प्रकार है।

अङ्ग-च्छेदन : मनु ने अपनी दण्ड व्यवस्था में अंगच्छेदन का विधान कई अपराधों में

निर्दिष्ट किया है। प्रधानतः इस दण्ड का निर्देश, व्याभ्यार, घोड़ी एवं शूद्रों द्वारा किये गये विविध अपराधों में निमित्त किया गया है।

व्याभ्यार में अंगच्छेदन : पति के द्वारा राक्षस या अरक्षित ब्राह्मणी के साथ संभोग करने

वाले शूद्र को लिङ्ग-च्छेदन का दण्ड मनु ने विहित किया है। *206

*203. शूद्रो गुप्त-गुप्तं वा देजातं वर्णमावतन् ।

अगुप्तमङ्गु, सर्वस्वैर्गुप्तं सर्वेण हीयते ॥ मनुस्मृति ४/३७४

*200. वैश्यः सर्वस्वदण्डः स्थातुर्नैवत्तरनिरोधतः ।

सहस्रं क्षत्रियो दंड्यो मौण्ड्यं मूत्रेण चाहति ॥ मनुस्मृति ४/३७५

*204. उभावपि तु तावेत ब्राह्मण्या गुप्तया सह ।

विप्लुतो शूद्रवददण्ड्यौ दण्ड्यौ वा कटाग्निना ॥ मनुस्मृति ४/३७७

*205. इतरे कृतवन्तस्तु पापान्येतान्यकामतः ।

सर्वस्वहारमर्हन्ति कामतस्तु प्रवातन् ॥ मनुस्मृति ९/२४२

*206. मनुस्मृति ४/३७४

यदि कोई ब्राह्मणेत्तर जाति का पुरुष संभोग की इच्छा न रखती हुई कन्या से संभोग करे तो उसकी लिंगच्छेदन दण्ड से दण्डित करना चाहिए। वृहस्पति ने भी उक्त दण्ड व्यवस्था में मनु का समर्थन किया है और लिंगच्छेदन के साथ अण्डकोष काटने का भी विधान किया है।^{*207.} यदि समवर्णी कन्या के साथ संभोग न करके, बलात् उसकी योनि को अंगुलि प्रक्षेपण द्वारा दूषित करे तो उसका अबिलम्ब अंगुलि विच्छेदन कर देना चाहिये।^{*208.} मनु ने किसी कन्या की योनि को अंगुलिप्रक्षेपण द्वारा दूषित करने वाली स्त्री को अंगुलि काटने तथा तिर मुड़ाकर गधे पर छुमाने की व्यवस्था दी है।^{*209.} अभिमानवश परपुरुष के साथसंगति करके पति का अपमान करने वाली स्त्री के लिए कुत्ते से नुचवाने का दण्ड निर्धारित किया है।^{*210.} गौतम प्रायश्चित्त न करने पर इसे आरोपित करते हैं।^{*211.}

चोरी के अपराध में अंगच्छेदन : स्मृतिकार मनु ने स्तेय के विषय में प्रतिपादित किया,

 कि चोर जिस जिस अंग से चोरी तथा तैय मारना
 आदि दुष्कर्म करें, फिर वैसा न कर सके, अतः चोर के उस अंग विशेष को कटवा दें।^{*212.}

*207. मनुस्मृति 8/364 तथा बृह. स्मृति - उद्धृत स्मृतियन्द्रिका भाग-2 पृ. 742.

*208. नारद स्मृति 15/73-74. तथा मनु स्मृति 8/370.

यातु कन्यां प्रकुर्यात्स्त्री सा तद्यो मौण्ड्यमर्हति ।

अंगुत्योरेव वा छेदं खरेणोद्धृतं तथा ॥

*209. मनु स्मृति 8/370.

*210. भार्गव लङ्घ्येता तु स्त्री जाति गुणदर्पिता ।

तां क्षमि खाद्येद्राजा संस्थाने बहुतेस्थिते ॥ मनु 8/371.

*211. गौतम धर्म सूत्र 3/5/14-15.

*212. येन येन यथाङ्गेन स्तेनो नृषु विषेष्टते ।

तत्तदेव हरेत्तस्य प्रत्यादेशाय पार्थिवः ॥ मनुस्मृति 8/334.

नारद भी ऐसा ही नियम प्रतिपादित करते हैं। * 213. मनु स्व याज्ञवल्क्य ने जेबकतरी
 [पाकेटिक] को प्रथमबार पकड़ने पर अंगुठा स्व तर्जनी कटवा देने का निर्देश दिया है
 तथा दूसरी बार पकड़ने पर एक हाथ तथा स्कपैर काटने का विधान किया है। *214. मनु
 ने रात में सैध मारकरखोरी करने वाले घोर के लिए दोनों हाथों को कटवाकर शूली पर
 चढ़ाने का विधान किया है। *215 अ॥ मनु ने ब्राह्मण की गाय चुराने पर, बन्ध्या गाय
 कोलाइने के लिए नाथने पर और यज्ञार्थ लाये गये बकरे आदि पशु चुराने पर घोर का
 आधा पैर कटवा देने का विधान किया है। मनु ने कुछ बहुमूल्य वस्तुओं को 50 पण से
 अधिक 100 पण तक चुराने वाले का हाथ काटने का दण्ड विहित किया है। *ब॥

शूद्र के अपराधों में अंगच्छेदन : मनु के शूद्र द्वारा द्विज को मारने पर उस अंगविशेष
 के छेदन कराने का विधान किया है। यदि हाथ
 उठाकर या डण्डे से मारे तो हाथ काट लेना चाहिए और पैर से मारने पर, पैर काट लेना
 चाहिए। *216. जुआ खेलने वाले तथा यज्ञोपवीत धारण करने वाले शूद्रों के भी हस्तादि
 कटवाने का विधान है। यदि कोई शूद्र ब्राह्मण के साथ उसी आसन पर बैठने की इच्छा करता

*213. नारद स्मृति 21/34.

*214. मनुस्मृति 9/277. तथा याज्ञवल्क्य स्मृति 2/274.

*215. अ॥ मनुस्मृति 9/276.

ब॥ पञ्चाशत्तत्त्वमधिके हस्तच्छेदनमिष्यते ।

शेष त्वेकादशगुणं मृत्याददण्डे प्रकल्पयेत् ॥ मनु 8/322.

गोष्ठ्य ब्राह्मणतस्यागु छुरिकायाश्च भेदने ।

पशूनां हरणे वैव तद्यः कार्योऽर्धमादिकः ॥ मनुस्मृति 8/325.

*216. येन केनचिदङ्गुलं हिंस्याद्येच्छेत्तन्मन्त्रजः ॥

छेत्तव्यं तत्तदेवात्य तन्मनोरजुर्जीतनम् ॥ मनुस्मृति 8/279.

पाणिमुद्यम्य दण्डं वा पाणिच्छेदनमर्हति ।

पादेन प्रहरत्कोष्ठात्पादच्छेत्तमर्हति ॥ मनुस्मृति 8/280.

है तो उसके कमर में तप्त तौह छड़ से अंकित कर राज्य से निकाल देना चाहिए अथवा उसके नितम्ब को इस प्रकार काटे कि वह मरने न पाये।^{*217.} विष्णु धर्म सूत्र में भी इसका उल्लेख है।^{*218.} इसी प्रकार शुद्र यदि अभिमानवश ब्राह्मण के ऊपर धूकता है तो उसके दोनों ओष्ठों को, मूत्र पेंकने के द्वारा तिरस्कृत करता है तो उसकी मूत्रेन्द्रिय को और अपानवायु के द्वारा अपमानित करता है तो उसकी गुदा को कटवा देना चाहिए तथा अहंकारवश ब्राह्मण के बालों, पैरों, दाढ़ी, ग्रीवा और अण्डकोष पकड़ता है तो पीडा के विषय में विद्यादे बिना अबिलम्ब शुद्र के दोनों हाथों को काट डाले। नारद तथा बृहत्पति ने मनु का समर्थन किया है।^{*219.} मनु ॥४/२८१॥ के कथन में आये "उत्कृष्टस्य" और "अपकृष्टजः" पदों के आधार पर विभिन्न टीकाकारों ने विभिन्न मत दिये हैं। मेधातिथि, कुल्लुकभट्ट तथा गोविन्दराज के अनुसार यह विधान ब्राह्मण और शुद्र के विषय में है, जबकि राघवानन्द इसे शुद्र और आर्य के विषय में मानते हैं।^{*220.}

जो अल्पज्ञान के आधार पर ब्राह्मण को यह उपदेश दे कि "यह तुम को इस प्रकार करना चाहिए" ऐसे शुद्र के मुख तथा कानों में गर्म तेल डाल देना चाहिए ऐसा मनु एवं नारद दोनों का मत है।^{*221.} शुद्र द्वारा ब्राह्मण पर महापातकों का आरोप लगाने पर तथा दारुण वाणी से पीड़ित करने पर उसके जिह्वाच्छेदन का विधान मनु ने दिया है।^{*222.}

*217. मनु स्मृति ४/२८१.

*218. विष्णु धर्म सूत्र ५/२०.

*219. मनुस्मृति ४/२८२-२८३ तथा बृहत्पति स्मृति- स्मृतियन्त्रिका, भाग-२ पृष्ठ ७६३ नारद स्मृति १४/२६-२८.

*220. मनुस्मृति ॥४/२८१॥ पर मेधातिथि, कुल्लुक, गोविन्दराज तथा राघवानन्द ।

*221. मनुस्मृति ४/२७२ एवं नारद स्मृति-१४/२४.

*222. मनुस्मृति ४/२७०.

नारद भी इसका उल्लेख करते हैं।^{*223.} उपर्युक्त विवरण के आधार पर यह निष्कर्ष निकलता है कि शुद्र को अंगच्छेदन जैसे यातनात्मक दण्ड देने का आधार "जघन्यप्रभो हि तः" हैं। मेधातिथि का कहना है कि "जघन्यप्रभव" पद का प्रयोग मनु ने "प्रतिलोमों" को भी ग्रहण करने के लिये किया है। क्यों कि वे भी जघन्यप्रभव ही हैं।^{*224.} विवादरत्नाकर का मत है कि उक्त विधान के अनुसार संकरजाति वाले व्यक्तियों को भी द्विजातियों पर दास्य अपेक्ष करने पर यही दण्ड मिलता है।^{*225.}

ताड़न : धर्मशास्त्रों में कर्तव्य पुरा न करने वाले और श्रमजीवियों को ताड़न के दण्ड का

पात्र माना गया है। स्मृतिकार मनु ने भी इस दण्ड प्रकार से दण्डित करने का विधान किया है। यदि कोई कन्या, किसी कन्या की योनि में अंगुलि प्रक्षेपण करें तो उस अपराधी कन्या को दस कोड़े या वेत से ताड़ित (पीटना) करना चाहिए।^{*226.} मनु का कथन है कि सप्तनी, पुत्र, दास, नौकर और सहोदर भाई को उनके दुर्व्यवहार के लिए शारीरिक दण्ड देने का निषेध किया है, किन्तु शिक्षार्थ दण्ड देना अनिवार्य ही हो, तो पतली छड़ी या रस्ती ही उनकी पीठ पर ताड़ित करने का विधान किया गया है, किन्तु मस्तक या तिर पर नहीं।^{*227.} अर्धदण्ड देने में अस्मर्य स्त्री, बालक, उन्मत्त, बूढ़, रोगी मनुष्यों को पेड़ों की या बांस की छड़ी से ताड़ित दण्डन करने का विधान किया है।^{*228.}

*223. नारद स्मृति- 18/22.

*224. हेत्वाभिधानं प्रतिलोगानामपि ग्रहणार्थम् - मनुस्मृति ॥8/270॥ परमेधातिथि.

*225. मनुस्मृति 8/270 पर विवाद रत्नाकर.

*226. मनुस्मृति 8/369.

*227. मनुस्मृति 8/299-300.

*228. स्त्रीबालोन्मत्तबुद्धानां दरिद्राणां च रोगिणाम् ।

शिक्षाविदलरज्ज्वाधैर्विदध्यान्न्तपतिर्दम् ।

॥मनुस्मृति 9/230.

दग्धन-अङ्कन : प्राचीन समाज में दग्धन एवं अङ्कन भी शारीरिक दण्ड के रूप में

प्रचलित था। मनु ने गुरु पत्नी के साथ तंमोग करने वाले के ललाट पर भ्रम का चिन्ह तथा ब्रह्महत्या के लिए अपराधी के मस्तक पर मनुष्य के धड़ का चिन्ह तप्तलोहे से अंकित करने का विधान किया है, तथा मद्यपायी एवं ब्राह्मण के सुवर्ण चोरी करने पर सुरापात्र एवं कुत्ते के पैर का चिन्ह अंकित करने का विधान किया है।^{*229.} व्याभिशारी पुरुष को लोहे की तप्त खाट पर लिटाकर सड़करीत लकड़ी डालकर जलाने का विधान बताया है।^{*230.} इसके अतिरिक्त यदि वैश्य व क्षत्रिय अभिरक्षित एवं गुणवती ब्राह्मणी से मैथुन करें तो वे शूद्र के समान दण्डनीय हैं। अतः उन्हें तुषाग्नि से जलाना चाहिये। मनु एवं नारद के अनुसार यदि कोई नीच जाति का मनुष्य ब्राह्मण आदि उच्च जाति के व्यक्ति के साथ बैठ जाय तो उसकी कमर तप्त लौहखण्ड से दग्ध कर देनी चाहिये।^{*231.}

कारागार [निग्रह] : धर्मशास्त्रों के अनुशीलन से ज्ञात होता है कि दण्ड स्वल्प बन्धन

[निग्रह] की व्यवस्था भी थी। मनु का कथन है कि जो अधार्मिक हों अर्थात् चोर आदि हों, उन्हें तीन उपायों से नियमित करना चाहिये—^{*232.} निरोध द्वारा बन्धन तथा विभिन्न प्रकार के बधों द्वारा। मनुस्मृति के टीकाकार कुल्लूक के अनुसार निरोध से तात्पर्य कारागार प्रवेश, बन्ध से तात्पर्य बेड़ी, हथकड़ी आदि के बन्धन तथा बध से तात्पर्य पीटने, हाथ पैर काटने आदि नाना प्रकार की हिंसाओं से है।^{*233.}

^{*229.} मुस्तत्ये भ्रातः कार्यः सुरापाने सुराध्वजः ।

स्तौये च क्षुपदं, कार्यं ब्रह्महत्याशिराः पुमान् ॥ मनुस्मृति १९/२३७.

^{*230.} पुमान् दाहयेत्पापं शयने तप्त आयसे ।

अभ्यादध्युत्तं काष्ठानि तत्र दाहयेत् पापकृत ॥ मनुस्मृति ८/३३. ३७२.

* तैवत्तराभ्यास्तस्य दुष्टस्य द्विगुणो दमः ।

ब्रातृया सह तैवाते पाण्डाल्या तावदेव तु ॥ मनुस्मृति ८/३७३.

^{*231.} उमावपि तु तावेव ब्राह्मण्या मुप्तया सह ।

विष्णुतो शुद्रवददण्ड्यो दग्धव्यो वा कटाग्निना ॥ मनुस्मृति ८/३७७.

^{*232.} अधार्मिकं त्रिभिर्न्यायोर्निर्मृहीयुत्प्रयत्नतः ।

निरपेक्षेन बन्धेन विविधेन बधेन च ॥ मनुस्मृति ८/३१०.

मनु ने सभीप्रकार के कारागारों को राजमार्ग पर बनाने का विधान किया है, जिससे भ्रष्ट
प्यास से व्याकुल, दाड़ी मूँछ आदि से विकृत पापी बंदियों को लोग प्रत्यक्ष देख सकें। *234.

कुल्लूक के अनुसार ऐसा करने से अन्य लोग भ्रष्टाचार अपराध वृत्ति से निवृत्ति की ओर उन्मुख
होगा। *235.

धर्मशास्त्रों के अध्ययन से ज्ञात होता है कि बन्धन अथवा कारागार विविध
प्रकार के होते हैं। उदाहरणार्थ - सावधि कारागार, आज्ञाकारावास, एवं निस्तीर्ण कारागार।
कारावास । मनु के अनुसार पति से सुरक्षित ब्राह्मणी के साथ संयोग करने पर वैश्य को एक
वर्ष का निगृह दण्ड देने का विधान है। *236.

: "मृत्यु दण्ड" :

मृत्यु दण्ड दण्ड प्रक्रिया की चरमदण्ड है। सामाजिक एवं राजनैतिक दृष्टि
से जघन्य अपराधियों के लिए इस दण्ड की व्यवस्था धर्मशास्त्रों से परिलक्षित होती है। मृत्यु
दण्ड की व्यवस्था सामान्यतः अपराध की गम्भीरता पर निर्भर करती है। मनु ने सर्वप्रथम
वाग्दण्ड, तदन्तर धिग्दण्ड तत्पश्चात् धन दण्ड और सबसे अंत में मृत्यु दण्ड का विधान
है। *237. यदि अपराधी न नियमित हो, तो ये सभी दण्ड दिये जा सकते हैं। *238. मनु.

*233. कारागार प्रवेशनेन, निगडादिबन्धनेन, करवरणच्छेदनादिनानाप्रकारवित्तनेन ।

— मनुस्मृति 8/310 पर कुल्लूक की टीका ।

*234. बन्धनानि च सर्वाणि राजामार्गे निवेशयेत् ।

दुःखिता यत्र दृश्येरन्विकृताः पापकारिणः ॥ मनुस्मृति 9/288.

*235. अन्यैरकार्यकारिभिरकार्यनिवृत्त्यर्थं दृश्येरन् ।

— मनुस्मृति 9/288 पर कुल्लूक की टीका ।

*236. मनु स्मृति 8/375.

*237. वाग्दण्डं प्रथमं कुर्याद्धिग्दण्डं तदनन्तरम् ।

तृतीयं धनदण्डं तु चतुर्थदण्डमतः पश्चात् ॥ मनुस्मृति 8/129.

*238. मनुस्मृति 8/130.

मनु ने सामान्यतः मृत्युदण्ड को दो भागों में विभाजित किया है ॥ चित्रबध - जिसमें अपराधी को अधिक से अधिक शारीरिक कष्ट देकर मृत्यु दण्ड दिया जाता है। तथा ॥२॥ शुद्धबध- जिसमें अपराधी को किसीप्रकार का उत्पीड़न न देकर एक बार में ही मृत्यु प्रदान कर दी जाती है। *239. मनु ने निम्नांकित स्थितियों में मृत्युदण्ड का विधान किया है।

हत्या के लिये मृत्यु दण्ड : मनु का कथन है कि इच्छापूर्वक ब्राह्मण की हत्या करने वाले के लिए मृत्यु दण्ड दिया जाना चाहिए। *240.

यदि शुद्ध ब्राह्मण को पीड़ित करे तो उसे बधदण्ड देना चाहिए। *241.

व्यभिचार के लिए मृत्यु दण्ड : मनु ने न चाहती हुई ब्राह्मणी के साथ संभोग करने पर बध दण्ड का विधान किया है। *242. मेधातिथि ने

अब्राह्मण का अर्थ "क्षत्रियादि" लिया है। जबकि कुल्लूक ने दण्ड की अधिकता के कारण शुद्ध लिया है, जो सर्वथा उचित प्रतीत होता है। मनु के साथ याज्ञवल्क्य का कथन है कि यदि हीनवर्णी पुरुष यदि अपने श्रेष्ठ वर्ण की कन्या से संभोग करता है, चाहे वह स्त्रामा हो, तो भी प्राणदण्ड देना चाहिए। *244. मनु, याज्ञवल्क्य, और नारद ने विभाता,

*239. मनुस्मृति 9/248.

*240. कूटशासनकर्तृस्त्व प्रकृतीनां च दूकान् ।
स्त्रीबालब्राह्मणप्रांशु हन्याददिदत्तेविनस्तथा ॥ मनुस्मृति 9/232.

*241. ब्राह्मणान्बाधानानं तु कामादवरणम् ।
हन्याद्व्यत्रैवधोपायैकप्रेजनकरैर्नृपः ॥ मनुस्मृति 9/248.

*242. अब्राह्मणः संग्रहणे प्राणान्तं दण्डमर्हति ।
यतुर्गामपि वर्णानां दारा रक्षयताः तदा ॥ मनुस्मृति 8/359.

*243. मनुस्मृति 8/359 पर मेधातिथि व कुल्लूक की टीका ।

*244. मनुस्मृति 8/366 व याज्ञवल्क्य स्मृति 2/288.

मौती-हिन, बधू, गुरुपत्नी, समोत्रा, शरणागता स्त्रियों के साथ व्यभिचार करने पर प्राण दण्ड का विधान किया है। यदि स्त्री की सम्मति हो, उसे भी प्राण दण्ड दे देना चाहिये।⁷³

* मनुस्मृति 11/170, 171 - याज्ञवल्क्य स्मृति 3/232-233, नारदस्मृति-15/73-75.

मनु ने छिज स्त्री के साथ संभोग करने पर अन्य दण्डों के साथ मृत्यु दण्ड का विधान किया है।^{*245.}

चोरी के लिए मृत्यु दण्ड : मनु ने चुराई गई सम्पत्ति एवं तैय्य मारने के उपकरणों द्वारा

चोरी प्रमाणित हो जाने पर मृत्युदण्ड का विधान दिया है।^{*246.}

यहाँ तक कहते हैं कि जो कोई चोर को भोजन तथा चोरी करने के उपकरण
आदि दे तो राजा उसको भी बध दण्ड दे।^{*247.}

मनु ने चोरों को हाथ पैर से कुचलकर
मारने की दण्ड तिथि भी प्रतिपादित की है।^{*248.}

मनु के साथ साथ नारद एवं गौतम ने स्तेय अपराधों के संदर्भ में एक अन्य प्रकार के मृत्यु दण्ड का विधान किया है- चोर मूसल
तिर पर रखकर राजदरबार में प्रवेश करे और अपना अपराध स्वीकार करे। तत्पश्चात् राजा
उत मूसल से इस प्रकार चोर पर प्रहार करे कि वह मर जाय।^{*249.}

कोटे से तौलने योग्य
सोनी चाँदी आदि तथा उत्तम वस्त्र 100 पण से अधिक चुराने वाले के लिए बध दण्ड का
विधान मनु ने किया है।^{*250.} इसी प्रकार श्रेष्ठ कुल में उत्पन्न स्त्रियों को, बहुमूल्य रत्नों

*245. मनुस्मृति 8/274.

*246. मनुस्मृति 9/270.

*247. मनुस्मृति 9/71.

*248. मनुस्मृति 8/37.

*249. मनुस्मृति 8/314. नारद स्मृति 21/46-47, गौतम 2/3/40-41.

*250. मनुस्मृति 7/321, मनु.

स्त्रियों की चोरी करने वाले बध्दण्ड का पात्र माना है। *251.

अन्य अपराधों में मृत्यु दण्ड : मनु के अनुसार, राजा राज्य के अन्न भण्डार, शस्त्रागार

तथा देवमंदिर, तोड़ने वाले, घोड़ा हाथी और रथ पुराने
वालेका बिना विचारें बध्द करे। *252. इसी प्रकार जो मनुष्य नहीं जमने वाले बीज को

बीज कहकर बेचे तथा अच्छे बीज में दूषित बीज मिलाकर बेचे, और सीमा को नष्ट करे, उसे
विकृत बध्द से दण्डित करे। *253. मनु के मतानुसार यदि गुरु, बालक, वृद्ध, अथवा बहुश्रुत ब्राह्मण

भी यदि आततायी बनकर आये तो उसे मार देना चाहिए। *254. मद्यपायी, सुवर्ण पुराने
वाले, गुरुपत्नी के साथ संभोग करने वाले के लिए मृत्यु दण्ड विहित है। *255.

शूद्र के अपराध में मृत्यु दण्ड : मनु का मत है कि यदि शूद्र, ब्राह्मण को कटुबयन कहे

तो उसका बध्द कर देना चाहिए। *256. मनु का कथन

है कि "तात् सर्वान् घातयेद् राजा शूद्रांश्च द्विजलिङ्गिनः ।" *257.

:: राज्य - निर्वातन व विडम्बन ::

विडम्बन का अर्थ सामाजिक तिरस्कार है। मनु के साथ साथ काश्वत्थय सर्व नारद
ने साहस के अपराधी ब्राह्मण को शिरोमुण्डन, नगर निर्वातन, मस्तक पर विभिन्न चिह्नों
के अंकन तथा गर्दभारोहण के दण्ड का विधान किया है। *258. ब्राह्मण अवध्य हैं।

*251. मनुस्मृति 8/323,

*256. मनुस्मृति 8/267.

*252. मनुस्मृति 9/280.

*257. मनुस्मृति 9/224.

*253. मनुस्मृति 9/279, 9/291.

*258. मनुस्मृति, याज्ञोस्मृति उद्धृता

*254. मनुस्मृति 8/350.

स्मृति चन्द्रिका, भाग-2 पृ. 293.

*255. मनुस्मृति 9/242,

नारद स्मृति 17/10.

* समीक्षा *

75

*** प्रस्तुत अध्याय में मनु द्वारा प्रतिपादित विविध सामाजिक विषयों की विवेचना की गई है। बस्तुतः संक्रमण कालीन उस समय के भारतीय समाज की परिस्थितियों के परिवेश में इस तरह का विधान अत्यन्त आवश्यक था। मनुष्य जीवन के व्यक्तिगत एवं पारस्परिक कर्तव्या-कर्तव्यों से लेकर सम्पूर्ण सामाजिक आचरण अथवा कार्य - व्यवहार का ताना-बाना मनुस्मृति में मिलता है। पिता-पुत्र, पति-पत्नी, पुत्री, कन्या, स्त्री एवं गुरु-शिष्य के सम्बन्धों की पूरी आचरण आश्रम व्यवस्था एवं विविध तत्कारों का प्रतिपादन अत्यन्त ही सार्थक रूपेण किया गया है। इतना ही नहीं विहित विधान के विरुद्ध आचरण करने पर अपराध के अनुस्यू स्मृति दण्ड का प्रावधान श्री मनु ने समीचीन रूप से किया है। मद्यपान, चोरी-झूठी, बलात्कार, व्यभिचार एवं दूत (दुआ) सदेबाजी इत्यादि तो वर्तमान सामाजिक परिप्रेक्ष्य में भी उतने ही ज्वलन्त है, जितने मनुस्मृति में प्रतिपादित है। वर्तमान में "मनुस्मृति" को लेकर विद्वज्जनों में काफी विवाद हो रहा है। बस्तुतः इसके मूल में मनुस्मृति का स्काङ्गे मूल्यांकन है। मनु स्मृति में वर्णित "ब्राह्मण" आधुनिक जातिसूचक नहीं था बल्कि वह एक प्रकार की जीवन पद्धति का सूचक था। और समाज के दिशानिर्देशक विचारक, थिन्क-टेन्क का कार्य करता था। प्रकारान्तर से वह बुद्धिजीवीवर्ग का प्रतिनिधित्व करता था। इसी प्रकार पूर्णसामाजिक व्यवस्था "कार्य" पर आधारित होने से गतिशील थी। कालान्तर में इसमें शिक्षिता आनेसे कई दोष उत्पन्न हो गये। अतः मनुस्मृति के सामाजिक प्रतिपादों को यदि हम स्वस्थ मानसिकता के साथ मूल्यांकित करें तो वर्तमान संदर्भों में इसकी सार्थकता स्वतः ही सम्युष्ट हो जायेगी।

● ● ● ● ● ● ● ● ● ● ● ● ● ● ● ●

“याज्ञवल्क्य स्मृति के सामाजिक प्रतिपाद विषय”

द्वितीय अध्याय

76

याज्ञवल्क्य स्मृति के सामाजिक प्रतिपाद्य विषय और मनुस्मृति के परिप्रेक्ष्य में निरूपित
विविध अपराध तथा दण्ड व्यवस्था का तुलनात्मक विवेचन.

भारतीय समाज के नियमन में तत्त्ववेत्ता स्मृतिकारों की अत्यन्त ही महत्वपूर्ण भूमिका रही है। वस्तुतः देशकाल पात्रानुसार समाज के विविध पक्षों को कितनी काल विशेष में परिवर्तित परिस्थितियों में व्यवस्थित करना तात्कालिक समाज-नियन्ताओं के समक्ष एक ज्वलन्त समस्या थी। वस्तुतः "धर्म" को भारतीय सामाजिक जीवन में सबसे अधिक प्रधानता प्राप्त थी इसलिये "धर्मशास्त्र" सामाजिक कृति के सर्वाधिक के सर्वाधिक शक्तिशाली घटक सिद्ध हुए हैं। उन्होंने आर्यों के समाज को आधार दिया और सामाजिक सामन्व्य की सुदृढ़ प्रणाली प्रदान की। उत्तराधिकार और दीवानी तथा फौजदारी न्याय के कानून निर्धारित किए एवं जन्म से मृत्यु तक की सभी प्रमुख अवस्थाओं के नियमन के लिए विधान बनाये। ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र एवं वर्णशूद्र आदि समाज के विविध वर्गों के कर्तव्यों का विस्तृत विवेचन "धर्म शास्त्रों" में मिलता है। इसी से यह भी स्पष्ट है कि "धर्मशास्त्र" में प्रयुक्त "धर्म" शब्द का अर्थ क्या है। विज्ञानेश्वर ने भित्ताक्षरा में वर्ण-धर्म, आश्रम-धर्म, गुण-धर्म, निमित्त-धर्म, साधारण-धर्म इत्यादि का विवेचन किया है।¹ पाश्चात्य विद्वानों ने भैक्समूलर सरीखे विद्वानों का अनुसरण करते हुए

1. अत्र च धर्म शब्दः बहुविध - स्मार्त - धर्म विषयः ।

तद्यथा वर्ण-धर्मः, आश्रम-धर्मः, वर्णाश्रम धर्मः, गुणधर्म,

साधारण धर्मश्चेति । — भित्ताक्षरा याज्ञवल्क्य 1/81।

समस्त भारतीय जीवन तथा विचारधाराओं को धर्म और दर्शन प्रधान माना है। ऐसी धारणा का मूल कारण धर्म के सम्बन्ध में पाश्चात्य और भारतीय दृष्टिकोणों में भिन्नता है। पाश्चात्य देशों में बहुधा मोटे रूप से धर्म अधर्मारिजीवन² ऐसे अर्थ में प्रयुक्त होता है, जो एक प्रकार के मत दर्शन और विचारधारा का सूचक हो। इसके विपरीत भारतीय विचारधारा में धर्म मनुष्य के जन्म से लेकर मृत्यु पर्यन्त के कार्य कलापों, सामाजिक संगठन, व्यवहार, दर्शन, रीति-परम्पराओं, खानपान आदि समस्त प्रक्रियाओं को नियन्त्रित करता है। फलतः भारतीय विचारधारा में दण्ड और दण्ड व्यवस्था का भी इतना विशद निरूपण है और इन दोनों को आधिदैविक एवं आध्यात्मिक दृष्टिकोण दिया गया है।

सामाजिक, सांस्कृतिक तथा धार्मिक चेतना

धर्मसूत्रों एवं स्मृतियों में प्रतिपादित विविध अपराध एवं दण्डों का प्राविधान वैदिक ऋतु एवं सत्य पर आधारित है। याज्ञवल्क्य जैसे स्मृतिकारों के मन में वस्तुतः मानव कल्याण की भावना है। यही मानव कल्याण की भावना ही सर्वोपरि थी। अतः उसके आसुष्मिक विकास हेतु सत्य पर आधारित नैतिक विधान की परिकल्पना की गई। मानव समाज इसी आदर्श नैतिक विधान से संवाहित माना गया है। डॉ० राधाकृष्णन् के अनुसार- कोई सामाजिक नियम और व्यवस्था "ऋत" से अधिक नहीं थी। परस्पर संबंधों के विकास का आधार ऋत होने से वह सामाजिक विधान बनने की ओर अग्रसर हुआ। उसमें सदाचार, आचार, परम्परा एवं व्यवहारका सम्मिश्रण हुआ। फलतः उसका अभिव्यक्तिकरण सामाजिक विधान के रूप में हुआ।² "ऋत" ही वैदिक नैतिकता का आधार था, उससे

2. डॉ. हरिहर नाथ त्रिपाठी, प्राचीन भारत में राज्य और न्यायपालिका,
दिल्ली, 1965, पृष्ठ-7.

विपरीत स्थिति अनैतिक मानी गई है।

78

मनुष्य के सामाजिक गुण उसे अनैतिक आवरण करने पर विवश कर देते हैं। शांति पर्व में मानवीय पतन की इसी स्थिति का स्फुटि किया गया है।³ कालान्तर में ऋत को सामाजिक सदाचरण से सम्बद्ध कर दिया गया। यम की बहन यमी जब यम से सम्भोग करने की अभ्यर्थना करती है तब यम कहते हैं कि ऐसा करना "ऋत" के प्रतिकूल होगा।⁴ शतपथ ब्राह्मण में कहा गया है कि मनुष्य सत्य के अतिरिक्त कुछ न बोले।⁵ बृहदारण्यक उपनिषद् के अनुसार व्यावहारिक जीवन में सत्य एवं धर्म दोनों समान हैं। उसमें असत्य से सत्य की ओर अन्धकार से प्रकाश की ओर और मृत्यु से अमरता की ओर ले जाने की प्रार्थना की गई है।⁶ पारलौकिक जीवन के दुःखद पक्ष की कल्पना जहाँ नरक के रूप में की गई, वहीं उसके सुखद पक्ष की कल्पना स्वर्ग के रूप में की गई तथा उनका सम्बन्ध क्रमशः पाप एवं पुण्य से जोड़ा गया। नरक के प्रभू अश्व एवं स्वर्ग की अदम्य लालसा के वशीभूत होकर पाप के लिए प्रकट की हुई वश्याताप की भावना ही कालान्तर में स्मृतिकारों के प्रायश्चित्त विधान के मूल में प्रतीत होती है। बदले हुए सामाजिक सन्दर्भों एवं परिवेश के अनुकूल यह विधान नितान्त समीचीन भी थे। इसीलिए याज्ञवल्क्य और धर्म सूत्रों में प्रायः प्रायश्चित्त को अत्यधिक महत्त्व प्रदान किया गया है।⁷

मानवीय संवेतनता और ज्ञानवृद्धि के साथ जहाँ सभ्यता और संस्कृति के क्षेत्रों में उत्तरोत्तर विकास होता रहा वहीं मनुष्यों में दुष्प्रवृत्तियों के फलस्वरूप अपराधों की संख्या और विधियों में भी वृद्धि होती गई। इसका तात्पर्य यह नहीं है कि सभ्यता और संस्कृति अपराधी प्रवृत्ति को बढ़ावा देती हैं।

3. महाभारत शान्तिपर्व - 59/16-33.

4. ऋग्वेद 10/10/4

5. अथर्ववेद 1.1.1.5

6. बृहदारण्यक 4.4.28-तदेतानि जपेदततो मा सदायमय । तमतो मा ज्योतिर्मय,

मृत्योमा मृतं गमयेति ॥
7. याज्ञवल्क्य ने अलग से प्रायश्चित्त अध्याय की योजना की है।

याज्ञवल्क्य स्मृति में प्रतिपादित सामाजिक, सांस्कृतिक एवं धार्मिक चेतना तत्कालीन समाज के परिवेश से पूर्णतः अनुप्राणित थी। अतः स्मृतिकार द्वारा स्वतः ही समाज के विविध पक्षों का चित्रण हुआ है। समाज मुख्यतः ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र, आदि यातुर्वर्णा व्यवस्था पर आधुन था। अतः सभी वर्ग विशेषों के स्वभाव अथवा प्रकृति के अनुसार याज्ञवल्क्य ने कर्म विधान किया था और तदनुसार निर्धारित वृत्ति के अनुरूप व्यवहार न करने पर यथोचित दण्ड की भी व्यवस्था की है। द्विजातियों के लिए वेद की महत्ता पर विशेष बल दिया गया है।⁸ और यज्ञ, तपस्या तथा शुभ कामों में वेद को ही परम हित-कारक माना है।⁹ जो वैदिक आर्य संस्कृति के प्रति स्मृतिकार की अवधारणा का द्योतक है। यहाँ द्विजातियों का तात्पर्य ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य से है क्योंकि पहले वे माता से जन्म लेते हैं और उपनयन के समय मौखिकी मेखना के बंधि जाने पर दूसरा जन्म लेते हैं। इस प्रकार इन्हें द्विज कहा जाता है।¹⁰ इस प्रकार इन्हें द्विज कहा जाता है। कालान्तर में यह शब्द केवल ब्राह्मणों के लिए रूढ़ हो गया।⁹ द्विजों को न केवल स्वाध्याय बल्कि धन-धान्य से पूर्ण पृथ्वी का दान देने का निर्देश स्मृतिकार ने बड़े सुन्दर ढंग से दिया है तथा इस प्रकार की गई उत्कृष्ट तपस्या के फलस्वरूप ही तद्विषयक फल प्राप्ति का हेतु भी बताया है।¹⁰ इस उद्धरण में स्वतः ही तत्कालीन कृषि की समृद्ध स्थिति की सूचना उपलब्ध हो जाती है। द्विजों के स्वाध्याय एवं कठिन परिश्रम द्वारा ज्ञानार्जन करना समाज की शिक्षा दीक्षा के प्रति स्मृतिकार की गम्भीरता को प्रदर्शित करता है। इतना ही नहीं समाज के ज्ञाध्यात्मिक उत्थान के प्रति भी उनकी दृष्टि पर्याप्त तत्क थी। वैयक्तिक चरित्र निर्माण के अलावा मनुष्य के विविध

8. यज्ञानां तपसां चैव शुभानां चैव कर्मणाम् ।

वेद एव द्विजातीनां निःश्रेयसकरः परः ॥ याज्ञ० स्मृति १/४०.

9. मातुर्यद्वे जायन्ते, द्वितीयं मौजिबन्धनात् ।

ब्राह्मण क्षत्रिय विगस्त स्मादौ द्विजा स्मृताः ॥ १/३९ [वही]

10. ते तपनास्तर्पयन्त्येन सर्वकाम पलैः शुभिः ।

यं यं कृतमधीते च तस्य तस्याप्नुयात्फलम् ॥ याज्ञ० स्मृति १/४७.

त्रिविधं पूर्ण पृथिवी दानस्य फलमश्नुते ।

तपसश्च परत्येह नित्यं स्वाध्यायवान् द्विजः ॥ याज्ञ० स्मृति १/४८.

सामाजिक कार्यकलापों की भी स्मृतिकार ने सम्यक् कल्याणकारी व्यवस्था दी है। वैवाहिक सम्बन्धों के साथ ही अनुलोम और प्रतिलोम विवाह द्वारा उत्पन्न तन्तानों की भी सामाजिक व्यवस्था के निर्वाह मिलते हैं, जैसे कि शुद्र वर्ण के पुरुषों द्वारा त्वर्णा स्त्रियों से उत्तम विवाह के उपरान्त उत्पन्न पुत्र त्वर्ण अर्थात् माता-पिता की शुद्र जाति के होते हैं। ब्राह्मण द्वारा विवाहिता क्षत्रिया पत्नी से उत्पन्न पुत्र मूर्धावतिक्त कहलाता है और वैश्य जाति की पत्नी से उत्पन्न पुत्र अम्बष्ठ । शुद्रा पत्नी से उत्पन्न पुत्र निषाद या पाराशव कहलाता है। क्षत्रिय पुरुष द्वारा विवाहिता वैश्या और शुद्रा पत्नियों से उत्पन्न पुत्र क्रमशः माहिष्य और अग्न कहे जाते हैं। वैश्य शुद्रा पत्नी उत्पन्न पुत्र करण कहलाता है। इस प्रकार मूर्धावतिक्त, अम्बष्ठ, निषाद, माहिष्य अग्न तथा करण ये छः अनुलोमज पुत्र कहे गये हैं।^{11.} और सूत, वैदेहक, चण्डाल, मागध, क्षत्तार और आयोगव ये छः प्रति-

-लोमज पुत्र कहे गये हैं। इन्हें निन्दित गया है।^{12.} इन उद्धरणों से जहाँ समाज के विविध वर्णों के पारस्परिक सम्बन्धों में उन्मुक्त समागम का परिरय मिलता है, वहीं एक नियन्त्रण की लक्ष्मण रेखा की ओर भी स्पष्ट संकेत मिलता है। धर्म के विषय में महर्षि याज्ञवल्क्य ने बड़ी विशद व्याख्या प्रस्तुत की है । जिसमें प्रायः जीवन की सभी मानवीय प्रक्रियाओं का समावेश देखने को मिलता है। देशकाल के अनुरूप विधिपूर्वक योग्य व्यक्ति को दिया गया द्रव्यादि दान धर्म के एक लक्षणों में गिना गया है।^{13.} वेद धर्मशास्त्र, सज्जनों के आचरण,

11. याज्ञवल्क्य स्मृति 1/90, 1/91, 1/92.

12. माहिष्येण करण्यै तु रथकारः प्रजायते ।

अतत्सन्तुस्तु विज्ञेयाः प्रतिलोमानुलोमजाः ॥ याज्ञ० 1/95.

13. दौ काल उपायेन द्रव्यं श्रद्धा समञ्चितम् ।

पात्रे प्रदीयते यत्तत्सकलं धर्म लक्षणम् ॥ याज्ञवल्क्य स्मृति 1/6.

अपने आत्मा के अनुकूल उत्तम कार्य तथा विवेक पूर्ण संकल्प से उत्पन्न हुई इच्छा से स्व
 धर्म का मूल कहे गये हैं।¹⁴ योग अर्थात् बाह्य वित्त वृत्ति के निरोध द्वारा आत्मा
 का यथातथ्य बोध करना यज्ञानुष्ठान आचार इन्द्रियनिग्रह, अहिंसा, दान, वेदाध्ययन
 और पुण्य कर्मों से श्रेष्ठ कहा गया है।¹⁵ धर्म के व्याख्याकारों के विषय में भी स्मृति-
 कार ने बड़ी स्पष्ट व्यवस्था दी है। उनके अनुसार वेद और धर्म को जानने वाले चार
 पुरुषों की या तीन विधाओं के ज्ञाता तीन ही पुरुषों की पर्यंत होती है। वह पर्यंत
 जो भी कहे वह धर्म होता है। इसके अलावा अध्यात्म ज्ञान में निपुणतम एक ही व्यक्ति
 जो कुछ कहता है, वह धर्म होता है।¹⁶

इसप्रकार हम देखते हैं कि याज्ञवल्क्य स्मृति में संस्कृति के प्रमुख आधार
 स्तम्भों—सामाजिक आचरण, आध्यात्मिक धार्मिक अवधारणाओं आदि का समीचीन
 निर्धारण प्राप्त होता है। संक्रान्ति और संकरण के काल में निःसन्देह स्मृतिकार तत्कालीन
 युग की सामाजिक, धार्मिक तथा सांस्कृतिक चेतना से पूर्णतः अभिज्ञ थे और उन्हें सुनियन्त्रित
 युमानुस्य व्यवस्था देने में वे पूर्णतः सफल भी हुए। निश्चय ही उनकी चिन्तनशील मनीषा
 ने व्यक्ति व समाज के कल्याणार्थ प्रभावी एवं दूरगामी योजना बनाई थी।

14. श्रुति—स्मृतिः सदाचारः स्वस्य च प्रियमात्मनः ।

सम्यक्संकल्पजः कामो धर्ममूलं हि त्वं स्मृतम् ॥ याज्ञ01/7.

15. इज्याचार दमाहिंसा दानस्वाध्याय कर्मणाम् ।

अथ तु परमो धर्मो यद्योगेनात्म दर्शनम् ॥ याज्ञ01/8.

16. यत्पारो वेद धर्माः पर्यत्रैविध्येत वा ।

ता ब्रूते यं त धर्मः त्याजेत वाडध्यात्मवित्तमः॥ याज्ञ01/9.

मनुस्मृति के परिप्रेक्ष्य में निरूपित विविध अपराध तथा दण्डों की व्यवस्था का तुलनात्मक विवेचन

प्राचीन भारत में अपराध की अवधारणा को उचित रूप से समझने के लिए आवश्यक है कि हम यह देखें कि अपराध का "पाप" अथवा "पातक" से क्या सम्बन्ध था ? काणे महोदय के अनुसार — "पाप या पातक ऐसा शब्द है जिसका आधार शास्त्र की अपेक्षा धर्म से अधिक सम्बन्ध है।" सामान्यतः ऐसा कहा जा सकता है कि यह एक ऐसा कृत्य है जो ईश्वर या उसके द्वारा प्रकाशित किसी व्यवहार [कानून] के उल्लंघन अथवा जान बुझकर उसके विरोध करने से उद्भूत होता है। यह ईश्वर की उस इच्छा का विरोध है जो किसी प्रामाणिक ग्रन्थ में अभिव्यक्त रहती है अथवा यह उस ग्रन्थ में पाये जाने वाले नियमों के पालन में असफलता का पर्यायक है।¹⁷ प्राचीन भारतीय दण्ड शास्त्र अपराध एवं पाप में एक तारतम्य स्थापित करता है, क्योंकि कानून ही धर्म था। अतः समाज विरोधी आवरण जहाँ विधि का उल्लंघन करने के कारण अपराध था, वहीं धर्म के विरुद्ध होने के कारण पाप अथवा "पातक" है। हिन्दू विधि शास्त्र में अपराध तथा पाप के मध्य स्पष्ट विभाजन रेखा खींचना सम्भव नहीं है, क्योंकि अपराध से व्यक्ति की मुक्ति दण्ड स्वयं एवं प्रायश्चित्त दोनों के द्वारा होती थी। यह हिन्दुओं की मूलभूत धार्मिक तथा सामाजिक अवधारणाओं का परिणाम है। प्राचीन भारतीय विचारकों ने मनुष्य के जीवन का परम उद्देश्य मोक्ष को पर्याप्त बताया, जिसे वह धर्म के अनुकूल आवरण करके प्राप्त कर सकता था। दण्ड से उसके अपराध की मुक्ति होती है और प्रायश्चित्त उसे पवित्र करमोक्ष का अधिकारी बनाता है। हिन्दू विचारधारा पारलौकिक लक्ष्य को तत्काल दृष्टि में रखकर जीवन-यापन करने को कहती है। कर्म एवं पुनर्जन्म का सिद्धान्त हिन्दू धर्म का आधार है।

स्मृतियों के अनुसार किया हुआ कर्म कभी निष्फल नहीं होता है। मनुस्मृति के अनुसार यदि अर्ध का फल स्वयं अर्ध करने वालों को नहीं मिलता तो उसके पुत्रों को मिलता है और पुत्रों को नहीं मिलता तो पोत्रों को अवश्य मिलता है, क्योंकि किया गया अर्ध कभी निष्फल नहीं होता है।¹⁸ याज्ञवल्क्य की अवधारणा है कि मनुष्य अपने स्वभाव के कारण तत्कर्मों से विमुख होता है और पापपूर्ण कर्म में निरत रहता है। जिसके फलस्वरूप वह कष्टमय ~~नरक~~ नरक दुःख भोगता है।¹⁹ पाप अथवा पातक से कर्म है जिन्हें धर्मशास्त्र वर्जित करता है। मनु की मान्यता है कि शास्त्रोक्त कर्म को न करता हुआ, शास्त्र द्वारा निन्दित कर्म करता हुआ, इन्द्रियों के विषय में आसक्त होता हुआ मनुष्य प्रायश्चित्त के योग्य होता है।²⁰ इस विषय में याज्ञवल्क्य का भीकथन है कि जो नित्य नैमित्तिक कर्म विहित है, उसके न करने से निन्दित कर्म के करने से तथा इन्द्रियों का तैयम न रखने से मनुष्य पतित होता है। इस पतन के प्रतिकार के लिए मनुष्य को प्रायश्चित्त करना चाहिये।²¹

मनु तथा याज्ञवल्क्य दो प्रकार के पातकों का उल्लेख करते हैं— महापातक और उपपातक । प्रायः महापातक पाँच हैं। —

१॥ ब्रह्म हत्या २॥ मद्यपान ३॥ चोरी ४॥ गुरु पत्नी के साथ सम्भोग तथा ५॥ इन चारों पातकियों के साथ संसर्ग से भी महापातक लगता है।²²
जायसवाल महोदय इन पातकों में कालान्तर में होनेवाले परिवर्तनों के बारे में स्पष्ट करते हुए
18. मनुस्मृति 4/173.

19. याज्ञवल्क्य स्मृति 3/22। प्रायश्चित्तम कुर्वाणाः पापेषु निरता नराः ।

अपशवात्तापिनः कष्टान्नरकान्यान्ति दास्यान् ॥

20. मनुस्मृति - 11/44. विहितं स्थानमुच्छाना निन्दितस्य च तेषनात् ।

अनिग्रहाद्यैर्निद्राणां नरः पतनमुच्छति ॥

21. याज्ञ 3/219-220. तस्मात्तेनेह कर्तव्यं प्रायश्चित्तं विगुह्ये ।

स्वमस्यान्तरात्मा च लोकेऽथैव प्रसीदति ॥

22. मनुस्मृति- 11/54. * ब्रह्महत्यामपः स्तोनेस्तथैव गुह्यतल्पगः ।

* याज्ञ 3/227- स्ते महापातिकनो यश्च तैः सह संवसेत् ॥ —तथा—

** रश्मिस्तु संवसेद्यो वै वत्सैर् तोडपि तत्समः ।

** याज्ञ 3/261. कन्यां समुद्वेष्ट्यां तोपवातामर्षिधनाम् ॥

मानते हैं कि इनकी संख्या बसात बताते हैं । जिनमें युगानुरूप मान्यतायें भी सम्मिलित हो चली थी । बाद में इनकी संख्या मात्र चार रह गई थी ।^{23.}

उपरोक्त पांच महापातकों के अतिरिक्त कतिपय पातक ऐसे भी होते हैं जो पांचों के समान होते हैं । मनु के अनुसार जाति श्रेष्ठता के लिए असत्य भाषण, राजा से चुगलखोरी, गुरु से असत्य कहना, पढ़े हुए वेद का अभ्यास न करना, उत्का विस्मरण अथवा निन्दा करना, गवाही में असत्य कहना, मित्र की हत्या, गर्हित अथवा अभक्ष्य पदार्थों का भोजन सुरापान के समान तथा धरोहर को हड़पने वाला व मनुष्य दास, दासी, घोड़ा, चांदी भूमि, हीरा, मणि मुक्ता चुराने के समान, सगी बहन, कुमारी, चाण्डाली, मित्र तथा पुत्र की स्त्री के साथ सम्भोग, गुरु की पत्नी के साथ सम्भोग करने के समान हैं।^{24.}

याज्ञवल्क्य भी मनु के समान इन्हीं पांच प्रकार के महापातकों के समान अन्य पातकों का उल्लेख करते हैं।^{25.} यथा-गुरु पर मिथ्या दोषारोपण, वेद की निन्दा, मित्र की

23. जायसवाल के.पी. मनु और याज्ञवल्क्य पेज- 168.

"High sins have had a fluctuating history. There were seven such offenses as evidenced by the discription of Yaska. Abortion was amalgamated with the killing of a brahmin. Then it was finally narrowed down to the theft of gold. Murder of man was converted into the murder of brahmin." p. 168.

24. मनुस्मृति 11/55-58.

25. याज्ञवल्क्य स्मृति ---

3/228. गुरुणामध्यधिषेपो वेदनिन्दा सहृद्वृधः । ब्रह्महत्या समं ज्ञेयसंधीतस्य च नाशनम् ॥

3/229. निषिद्धाग्नेयं जैह्यमुत्कर्षे च बयनोऽनृतम् । रजस्वलामुखात्वादः सुरापानं समानि तु ॥

3/230. अश्व रत्न मनुष्य स्त्री भू धेनु हरणं तथा । निक्षेपस्य च सर्वं हि सुवर्णस्तेयसम्मितम् ॥

3/231. सगोत्रासु सुतस्त्रीसु गुरुतल्पं समं स्मृतम् । सखिभायां कुमारीषु स्वयोनिष्वन्त्यजासु च

उक्तं

/232. पितुः स्वसारं मातुश्च मातुलानी स्तुषामपि । मातुः सपत्नीं भगिनीमाचार्यं तनयां तथा

3/232. आचार्यं पत्नीं स्वसुतां गच्छस्तः गुरुतल्पगाः ।

हत्याऔर पण्डित वेद सर्व शास्त्र का आनन्द्य वग विस्मरण - इन सबको ब्रह्म हत्या के समान समझना चाहिए । निषिद्ध भ्रूणहत्या आदि पदार्थों का जान बूझकर नष्ट करना, कुटिलता, उत्कर्ष प्राप्त के लिए अतत्पराभाषण और रजस्वला स्त्री के मुख का चुम्बन- ये सुरापान के समान होते हैं। ब्राह्मण के षोडश, रत्न, मनुष्य, स्त्री, भूमि और गाय तथा निक्षेप का अपहरण - ये सभी सोने की चोरी के समान होते हैं । मित्र की पत्नी, अविवाहित कन्या, भगिनी, चाण्डाली, समानगोत्र वाली स्त्री और पुत्रवधू, पिता की बहन भ्राता माता, मामी सुनुषा पतोद्वी सौतेली माता, बहन, आचार्यकी पुत्री, तथा पत्नी या अपनी पुत्री से सम्भोग गुरु पत्नी के साथ सम्भोग के समान होता है। इन स्मृतिकारों ने उपपातकों की एक तस्वीर तैयार की है। मनु के अनुसार गो बध, अयाज्य धाजन, परस्त्री गमन, आत्म-विक्रय, गुरु माता-पिता का परित्याग, ब्रह्मयज्ञ, स्मृति अग्नि, पुत्र का त्याग, परिव्रति तथा परिवेत्ता मनुस्मृति ३/१७१ को कन्या दान देना और यज्ञ कराना, कन्या दूषण, सुद लेना, व्रत को नष्ट करना, तड़ाग उद्यान, स्त्री और संतान को बेचना, ब्राह्मणत्व, सब आकरों में ब्राह्मणत्व से अधिकार लेना, औषधियों की हिंसा, स्त्री की कमाई खाना, व्यापार कर्म करना, वशीकरण, ईर्ष्या के लिए हरेपेड़ों को गिराना, निन्दित पदार्थों को इच्छानुसार खाना, अधिकार होने पर भी यज्ञ नहीं करना, चोरी करना, ऋण नहीं चुकाना, निन्दित शास्त्रों को पढ़ना, और कुशीलव का कर्म करना, धान्य सुवर्ण आदि धातु तथा पशुओं की चोरी करना, मद्यपान करने वाली स्त्री से सम्भोग करना, स्त्री, शुद्ध वैश्य तथा क्षत्रिय का बध करना एवं नास्तिकता ये उपपातक हैं।²⁶ परन्तु याज्ञवल्क्य की सूची इतने विस्तृत है। कई उपपातक दोनों की सूची में समान हैं, किन्तु कुछ अन्य उप-उपपातकों दोनों की सूची में समान हैं किन्तु कुछ अन्य उप-पातकों का भी याज्ञवल्क्य उल्लेख करते हैं यथा अग्निहोत्र न करना, स्वाध्याय का त्याग, स्नातक हथियार बनाना, न बेचने योग्य वस्तु नमक आदि बेचना, व्यसन भुग्या आदि शुद्ध की सेवा, नीच व्यक्ति से मिश्रता,

26. मनुस्मृति - 11/59-60.

किसी आश्रम में न रहना, दूसरे के अन्न से जीवन चलाना आदि।^{27.}

36

जहाँ तक प्राचीन भारत में अपराध की अवधारणा के विकास का प्रश्न है, यह देखने में आता है कि हिन्दू न्याय व्यवस्था प्राचीन काल से ही अपराधों की दीवानी एवं फौजदारी दो प्रकारों में विभक्त करती है। धर्म स्रोतों के अन्तर्गत न्यायिक प्रक्रिया का उल्लेख व्यवहार के रूप में स्पष्ट मिलने लगता है। इसी के साथ साथ व्यवहारपदों का विस्तृत उल्लेख भी किया गया है। श्रीयुत डा. पी. वी. काणे के अनुसार— व्यवहार पद का अर्थ है^{28.} झगड़े, विवाद या मुकदमे का विषय।

काम, क्रोध, लोभ अथवा मोह से विवाद उत्पन्न होता है। स्मृतियों में व्यवहार पदों की संख्या थोड़े बहुत अन्तर के साथ अठारह बताई गयी है। मनु के अनुसार^{29.} अठारह विवाद पद इस प्रकार हैं।

- ॥१॥ अनादान ॥२॥ निक्षेप ॥इसके अन्तर्गत अपनी वस्तु दूसरे के पास धरोहर रखने से उत्पन्न विवाद आते हैं॥३॥ अस्वामि-विक्रय ॥४॥ संभूय स्मृत्यान ॥अनेक जनों द्वारा मिलकर साझे में व्यवसाय करना॥ ॥५॥ दत्तस्य अवपाकर्म ॥कोई वस्तु देकर फिर क्रोध, लोभ आदि के कारण बदल जाना॥६॥ वेतन न देना ॥७॥ सेविद का व्यतिक्रम ॥कोई सेविदा किसी के साथ करके उसे पूरा न करना॥ ॥८॥ कृय-विक्रय का अनुग्रह ॥९॥ स्वामी और पशुपाल का विवाद ॥१०॥ ग्राम आदि की सीमा का विवाद ॥११॥ वाक् पारुष्य ॥मानहानि अर्थात् अपमान तथा गाली गलौच करना॥ ॥१२॥ दण्ड पारुष्य ॥आक्रमण अर्थात् मारपीट करना॥१३॥ स्तेय ॥चोरी॥ ॥१४॥ साहस ॥झैती, हत्या तथा अन्य प्रकार की हिंसा॥ ॥१५॥ स्त्री संग्रहण /व्यभिचार/ ॥१६॥ स्त्री पुंघर्म ॥१७॥ विभाग दाय भाग ॥१८॥ द्यूत और समाकृत्य ॥जुआ तथा 27. गोवधो व्रात्यता स्तेय-मृणानां चान पा क्रिया ।

अनादितामिताऽपण्ड विक्रयः परिवेदनम् ॥ याज्ञ० स्मृति 3/254-

अतच्छास्त्राधिमनमा करेष्वाधिकारिता ।

भाषाया विक्रयश्चैवामे केक मुपपातकम् ॥ याज्ञ० स्मृति 3/242.

28. काणे — पूर्वकथित, भाग-2 पृष्ठ 706.

29. नारद स्मृति - 1/26.

बाजी लगाना । याज्ञवल्क्य की अवधारणा है कि यदि कर्म शास्त्र के समय के आचार के विरुद्ध पीड़ित होकर राजा से निवेदन किया जाय तो वह व्यवहार का विषय होता है।^{31.} याज्ञवल्क्य ने अर्थ-विवाद का उल्लेख किया है।^{32.} जिससे स्पष्ट है कि उन्होंने अर्थ सम्बन्धी विवादों का फौजदारी विवादों से पृथक् किया होगा।

न्यायिक प्रशासन में दो मूलभूत सिद्धान्त क्रियाशील होते हैं। यथा अपने अपने वादे पूर्ण करना और किसी को क्षति न पहुँचाना । इनके उल्लंघन से ही विवाद उत्पन्न होते हैं।^{33.}

आधुनिक अपराधीय विधि में अपराध का पाप अथवा नैतिकता से कोई संबंध नहीं है। दोनों सर्वथा भिन्न अवधारणायें हैं, किन्तु येद भेद अपेक्षाकृत बाद के समय का है। आज भी सफ़ेदी कार्य पाप तथा अपराध दोनों ही हो सकते हैं। यद्यपि नैतिक मान्यताएँ भी सामाजिक परिवर्तनों के साथ बदलती रहती हैं। पारम्परिक रूप से गम्भीर अपराध जैसे हत्या, चोरी, डकैती तथा बलात्कार इत्यादि तो सदैव ही पाप या नैतिकता से सम्बन्धित रहते हैं। जबकोई व्यक्ति जानबूझ कर, स्वेच्छापूर्वक तथा सआशय आपराधिक आचरण करता है तो वह नैतिक रूप से उसका उत्तरदायी हो रहता ही है।

स्मृतिकारों ने विविध अपराधों की समुचित दण्ड व्यवस्था भी धर्मशास्त्रों और स्मृतियों में दी है। मनु के अनुसार "दण्ड" का हेतु राजा है। चराचर की रक्षा के लिए

30. मनु स्मृति - 8/4-7

31. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/5 स्मृत्याचार व्यपेतेन मागेणाऽऽपार्जितः परैः ।
आवेक्ष्यति चेद्वाङ्मे व्यवहार पदं हि तत् ॥

32. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/23. सर्वेष्वर्थ-विवादेषु बलवत्पुत्तरा क्रिया ।
आधीप्रतिगृहे कृते पूर्वा तु बलवत्तरा ॥

33. श्रीमती हरिहर नाथ, प्राचीन भारत में राज्य और न्यायपालिका पृष्ठ 262.

भावान् ने राजा की सृष्टि की और उस [राजा] की कार्यसिद्धि के लिए ही भावान् ने ब्रह्म तेज से युक्त [ब्रह्मतेजोमय] धर्म स्वस्य दण्ड की सृष्टि की है।³⁴

याज्ञवल्क्य के अनुसार आदिकाल में ब्रह्मा ने दण्ड के रूप में धर्म की ही सृष्टि की है।³⁵ यद्यपि राजा के द्वारा ही अपराधियों को दण्ड देने की व्यवस्था वह भी देता है। दण्ड का एक अर्थ तेना [बल] भी था जिसे राज्य के सप्तांगों अथवा प्रकृति में से एक बताया गया है।³⁶ सामान्य रूप से "दण्ड" किसी अवैध कृत्य का वैध परिणाम है। इसके अलावा राजा शत्रु पर विजय प्राप्त करने के लिए अथवा आन्तरिक शान्ति एवं व्यवस्था स्थापनार्थ उपायों का प्रयोग करते थे। यथा- साम, दाम, भेद तथा दण्ड। याज्ञवल्क्य दण्ड का सावधानीपूर्वक एवं अन्तिम उपाय के रूप में ही प्रयोग की अनुमति देते हैं।³⁷ दण्ड की आवश्यकता महत्त्व, सम्यक् प्रयोग, प्रकार तथा उद्देश्यों पर स्मृतियों में प्रचुर सामग्री मिलती है। मनु ने मनुष्य को स्वभाव से ही अशुचि माना और कहा कि समस्त प्राणिजगत् दण्ड के अन्तर्गत ही सन्मार्ग पर रहते हैं।³⁸ याज्ञवल्क्य ने भी माना है कि दण्ड के अन्तर्गत ही मनुष्य अपने कर्तव्य का पालन करता रहता है और स्वधर्म से विचलित नहीं होने मनु पाता।³⁹ मनु के अनुसार प्रजा पालन ही क्षत्रियों का सर्वश्रेष्ठ धर्म है।⁴⁰ जब कि याज्ञवल्क्य क्षत्रिय का प्रधान कार्य प्रजा पालन बताते हैं।

34. मनुस्मृति - 07/ 3 तथा 7/14.

35. तदवाप्य नृपो दण्डं दुर्वृत्तेषु निपातयेत् ।

धर्मो हि दण्डस्येव ब्रह्मणा निर्मितः पुरा ।। याज्ञ० स्मृति 1/354

36. मनुस्मृति - 9/294.

स्वाम्यग्रात्या जनो दुर्गं कोशो दण्डस्तुथैव च ।

मित्राण्येताः प्रकृतयो राज्यं सप्ताङ्गं मुच्यते ।। याज्ञ० स्मृति 1/353.

37. उपायाः सामदानं च भेदो दण्डस्तथैव च ।

सम्यक्प्रयुक्ताः सिद्ध्येयुर्दण्डस्त्वगतिरिति ।। याज्ञ० स्मृति 1/346.

38. मनु० 7/22

40. मनु० 7/144.

39- याज्ञ० 1/354 तदवाप्य नृपो दण्डं दुर्वृत्तेषु निपातयेत्

41. याज्ञ० 1/119 प्रधानं क्षत्रियैर्मर्म प्रजासां परिपालनम्

न्यायपूर्वक प्रजापालन के सम्बन्ध में मनु तथा याज्ञवल्क्य की अवधारणा लगभग समान है। यद्यपि मनु प्रजा की रक्षा न करने वाले राजा को अर्ध के भी छोटे भाग का भागीदार मानते हैं।⁴² याज्ञवल्क्य के अनुसार न्यायपूर्वक प्रजा का पालन होने पर राजा प्रजाओं के पुण्य का छठा भाग प्राप्त करता है। अतस्व भूमि आदि सभी प्रकार के दान से उत्पन्न पुण्य फल से प्रजा-पालन का फल अधिक होता है।⁴³ ऐसा राजा जो दण्डनीय व्यक्तियों को दण्ड नहीं देता और अदण्डनीय व्यक्तियों को दण्ड देता है, मरने के पश्चात् नरकगामी होता है।⁴⁴ याज्ञवल्क्य ऐसे राजा को देवता, राक्षस, तथा मनुष्यों सहित सम्पूर्ण संसार को कृपित करने वाला बताते हैं।⁴⁵ यदि राजा अदण्डनीय को दण्ड देता था तो प्रजा उससे उसका तीस गुना ले लेती थी।⁴⁶

प्राचीन भारतीय दण्ड अपराध विधि के सम्मुख कोई भी अदण्डनीय नहीं है। चाहे वह निर्धन हो अथवा धनी उच्च जातिका हो अथवा निम्न जाति का, स्त्री हो अथवा पुरुष। यहाँ तक कि राजा स्व राजा के घनिष्ठ सम्बन्धी भी। यदि उन्होंने अपराध किया है तो वे भी साधारण जनों की भाँति दण्डनीय हैं। याज्ञवल्क्य का कथन है कि भाई, पुत्र

42. मनु स्मृति - ८/३०४.

43. इतरेण निधी लब्धे राजा षष्ठांशमाहरेत् ।

अनिवेक्षित विज्ञातो दाम्यस्तं दण्ड्यैव य ॥ याज्ञ० स्मृति-१/३५.

44. मनुस्मृति - ८/३३६.

45. यथा शास्त्रे प्रयुक्तः तन् सदेवात्तुरमाववम् ।

जनदानन्वयेत्सर्वमन्यथा तत्प्रकोपयेत् ॥ याज्ञवल्क्य स्मृति १/३५६.

46. राजाऽन्यायेन यो दण्डो गृहीतो वक्ष्याय तम् ।

निवेद्य दद्याद्विष्यः स्वयं त्रिंशद् गुणीकृतम् ॥ याज्ञ० स्मृति-२/३०३.

आचार्य, आदि अर्ध्य व्यक्ति, श्वसुर अथवा मामा कोई भी यदि अपने धर्म से वियलित हो तो राजा के लिये अदण्ड्य नहीं होता ।^{47.}

मनु का विचार है कि राजा देश, काल, दण्डशक्ति और विधा का ठीक-ठाक विचार करके ही अपराधियों को उचित दण्ड दे ।^{48.} याज्ञवल्क्य अपराध, देश, समय, शक्ति आयु, कार्य और धन का पता लगाकर के ही दण्डनीय व्यक्तियों को दण्ड देने का निर्देश देते हैं।^{49.}

स्मृतियों में मुख्य रूप से दण्ड के चार प्रकार बताये गये हैं—^{50.} ॥ धिग्दण्ड ॥ २ ॥ वाग्दण्ड ॥ ३ ॥ अर्थदण्ड इव ॥ ४ ॥ बध दण्ड । मनु के अनुसार राजा गुणियों को पहली बार अपराध करने पर वाग्दण्ड, तदनन्तर दूसरी बार अपराध करने पर धिग् दण्ड, तीसरी बार अर्थ दण्ड और इसके बाद बध दण्ड से दण्डित करें।^{51.} यहाँ बधदण्ड से तात्पर्य प्राण दण्ड नहीं है, क्योंकि अगले ही श्लोक में मनु कहते हैं कि यदि राजा अथवा न्यायाधीश बध शरीर, ताड़न, छेदन आदि से भी इस अपराधी को वश नहीं कर सके तो इन चारों प्रकार के दण्डों से एक साथ उसे दण्डित करें।^{52.} वाग्दण्ड स्वर्ध्मदण्ड प्रायः समाज के बुद्धिजीवी वर्ग के लिये विशेष महत्त्व रखता था, परन्तु अर्थदण्ड के विषयमें मनु तथा याज्ञवल्क्य में कुछ मतभेद है। मनु के अनुसार ब्राह्मण सौपणों का प्रथम साहस कहा गया है। पाँच

47. याज्ञ० स्मृति 1/358. अपिभ्राता सुतोऽर्ध्यो वा श्वसुरो मातुलोऽपि वा ।
नादण्ड्यो नाम राजोऽस्ति धर्माविलितः स्वकात् ।।

48. मनुस्मृति -7/16.

49. याज्ञ० स्मृति-1/368. ज्ञात्वाऽपराधं देशं च कालं बलमथापि वा ।
वयः कर्म च वित्तं च दण्डं दण्ड्येषु पातयेत् ॥

50. मनुस्मृति 8/129.

काज्ञ० स्मृति-1/367. धिग्दण्डस्तत्त्वं वाग्दण्डो धन दण्डो बधस्तथा ।
योज्या व्यक्ताः समस्ता वा द्याराक्षणादिने ॥

51. मनु स्मृति 8/129./ 52. मनुस्मृति 8/130. ॥ २ ॥ मनुस्मृति 8/138.

पाँच सौ पणों का मध्यम साहस तथा एक सहस्र पणों का उत्तम साहस जानना चाहिए ।^{53.}
 याज्ञवल्क्य प्रथम साहस 270 पण मध्यम साहस, 540, एवं उत्तम साहस 1080 पण बताते हैं।^{3.}
 मनु के अनुसार कार्षापण नियमित रूपसे ताँबे के होते हैं। मनु काकथन है कि चार सुवर्णों का एक
 पल, दस पलों का एक धरण, दो कृष्ण रत्तियों को कटि पर रखने पर उनके बराबर
 एक रौप्य माष्क मानना चाहिए । उन सोलह रौप्य माष्कों का एक रौप्यधरण अथवा
 चाँदी का पुराण और ताँबे के एक कर्ष को कार्षापण जानना चाहिये ।^{54.} याज्ञवल्क्य
 भी कार्षापण को ताँबे का तिकका बताते हैं।^{55.} साहित्यिकों से अर्थव्यवस्था लेनेका निषेध दोनों
 ही स्मृतिकारों ने किया है। बध व्यङ्ग्य का तात्पर्य केवल मृत्युव्यङ्ग्य नहीं है, बस, ताड़ना,
 जेल में बंद करना, बेड़ी डालना, अङ्ग-च्छेद तथा मृत्यु व्यङ्ग्य भी आता है। मनु के अनुसार
 अंगच्छेद दस प्रकार का है— उपस्थ, उदर, जीभ, हाथ, पैर, नेत्र, नासिका, कान,
 धन, देह, यहाँ देह व्यङ्ग्य मारणार्थ है । अंगच्छेदन के अलावा उत्पीड़न भी दिया गया है,
 जो चार प्रकार का है — ॥१॥ कशाघात या घुस आदि से पिटाई ॥२॥ अवरोधन जिल भेजकर
 कर्मों को नियमित करना ॥३॥ बन्धन बेड़ी डाल देना ॥४॥ विडम्बन सामाजिक
 तिरस्कार, मुण्डन, गर्दभारोहण, नगर भ्रमण व चिन्हांकन ।

53. याज्ञवल्क्य स्मृति-1/366. साशीति पण साहसो व्यङ्ग्य उत्तम साहसः ।

तदर्थं मध्यमः प्रोक्तस्तदर्थमधः स्मृतः ॥

54. मनुस्मृति 8/135-136. पलं सुवर्णचत्वारः पयं चापि प्रकीर्तितम् ।

द्वे कृष्णौ रूप्यमाशौ धरणौ षोडशौ च तै ॥ 1/364

55. याज्ञवल्क्य 1/364-365. शतमानं तु दशगिर्यरणः पलमेव तु ।

निष्कं सुवर्णचत्वारः कार्षिकस्ताम्रिकः पणः ॥ 1/365/

मनु के अनुसार ब्राह्मण को बिना किसी प्रकार दण्डित किए केवल राज्य से निकाल दिया जाता है।^{56.} याज्ञवल्क्य का भी विचार था कि जहाँ चोरी के अपराध में अन्य वर्गों के लोगों को विभिन्न प्रकार के शारीरिक दण्डों से दण्डित किया जाय, वहीं ब्राह्मण के ललाट पर चिह्न बनाकर, उसे अपने राज्य से निकाल दें।^{57.} मनु के अनुसार — जुआड़ियों, कुशीलवों, वेदशास्त्र के विरोधियों, पाखण्डियों, आपत्तिकाल न होने पर भी दूसरों की जीविका हरण करने वाले और मद्य बनाने वाले लोगों को राजा, राज्य से यथा शीघ्र बाहर कर दें।^{58.} याज्ञवल्क्य कूट साक्ष्य देने वाले ब्राह्मण को देश से निर्वासित करने को कहते हैं।^{59.} इसी प्रकार कपटपूर्वक जुआ खेलने वाले कुत्ते के पंजि आदि से चिह्नित कर दाग कर राज्य से निर्वासित कर देना चाहिए।^{60.} जोपण के अर्थात् तब के सामूहिक धन का अर्धपूर्वक अपहरण करे अथवा राजा द्वारा या समूह द्वारा दी गई व्यवस्था का उल्लंघन करे उसका सम्पूर्ण धन छीनकर उसे राज्य से निर्वासित कर देना चाहिये।^{61.} याज्ञवल्क्य उत्कौच या धूस लेते पर देश निष्कासन का विधान करते हैं। चोर जिस जिस अंग से जिस प्रकार चोरी करे उसके उस उस अंग को राजाकटवा दे ताकि फिर वैसा अवसर न आये।^{62.}

56. मनुस्मृति- 8/124.

57. याज्ञवल्क्य स्मृति-2/270. चोरं प्रदाप्यायहतं घातये द्विविधैः ।
तयिहं ब्राह्मणं कृत्वा त्वराद्द्राक्षिष्यवात्येत् ॥

58. मनुस्मृति 9/225.

59. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/81. पृथक्पृथग्दण्डनीयाः कूटकृत्साक्षिणस्तथाय ।
विवादाद् द्विगुणदण्डं विवात्यो ब्राह्मणः स्मृतः ॥

60. याज्ञवल्क्य 02/202.

दुष्टारो व्यवहाराणां साक्षिणश्च त स्व हि ।

राज्ञा द्रव्यं हरेद्वस्तु तयिन्हं निर्वात्याः कूटाक्षोपधिदेविनः ॥

61. वही - 2/187.

गण द्रव्यं हरेद्वस्तु तैविदं लब्धेत् य यः ।

तर्वत्य हरणं कृत्वा तं राब्द्रादि प्रवात्येत् ॥

62. मनुस्मृति - 8/334.

मनु और याज्ञवल्क्य दोनोंने ही चोरों और जेबकतरों के हाथ व पांव कटवाने की व्यवस्था दी।^{63.} उन्होंने नकली सोना एवं निषिद्ध वस्तु बेचने पर भी नाक, कान काटने का विधान दिया था।^{64.} याज्ञवल्क्य बध के लिए शस्त्र आदि उठाने पर क्रमशः प्रथम साहस और शस्त्र छूट छोड़ देने वाले को मध्यम साहस का आधा दण्ड देने को कहते हैं।^{65.} याज्ञो के अनुसार किसीदूसरे का जंगल, वन, गांव, बाड़ी, खलिहान, कोजलाने वाले, राजपत्नी के साथ व्यक्ति के व्यापार करने वालों को सरहरी में लपेट कर जलवा दिया जाय अर्थात् मृत्युदण्ड दिया जाय।^{66.} इसप्रकार मनु एवं याज्ञवल्क्य दोनों ही स्मृतिकारों ने दीवानी एवं फौजदारी के छोटे से छोटे से लेकर बड़े बड़े अपराधों के लिए अलग अलग दण्डों का बहुत विस्तार से प्रावधान किया है, इतना ही नहीं कि अपराध में कितना जुर्माना किया जाय, इसका भी उल्लेख किया है। उक्त न्याय व्यवस्था को यदि हम आधुनिक परिप्रेक्ष्य में देखें तो इसकी मुख्य विशेषतायें निम्न प्रकार की दृष्टिगत होती हैं —

- ॥ १ ॥ वाद को निर्णय करने का अधिकार सभा को दिया गया है, पर दण्ड देने का अधिकारी राजा को बताया गया है।
- ॥ २ ॥ सभा सर्वोच्च न्यायालय का कार्य करती थी, परन्तु उसे कानून बनाने का अधिकार नहीं दिया गया। सभी कानून कायदे धर्मशास्त्रों के आधार पर ही निरूपित किए जाते थे।
- ॥ ३ ॥ आजकल की भाँति न्यायालय में वकील के लिए कोई प्रावधान नहीं मिलता। "प्राड्विवाक्" ही वादी और प्रतिवादी से जिरह किया करता था।

॥ ४ ॥ दण्ड विधान न्यायोचित सर्वमनोवैज्ञानिक आधार पर बनाया गया था।

63. मनुस्मृति 9/276, 277 — याज्ञवल्क्य स्मृति- 2/274.

* उत्प्रेषक ग्रन्थिभेदों कर सन्देश हीनको । कार्यो द्वितीयापराधे करपादो हीनको ॥

64. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/298, मनुस्मृति 11/237.

65. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/215. — उत्तुर्गो प्रथमो दण्डः संपूर्णो तुतदर्थिकः ।

66. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/282.

- ॥५॥ न्यायालय का कार्य करने वाले प्रशासनिक अधिकारी ही होते थे ।
- ॥६॥ प्रतीत होता है कि बंदी गृह (जेलघाने) नहीं होते थे । इसीलिए स्मृतियों में कैद की सजा का विधान नहीं मिलता ।
- ॥७॥ आजकल की शक्ति "साक्षी" (गवाह) की महत्ता न्यायिक प्रक्रिया में विद्यमान थी । बूढ़ी गवाही या "कूट साक्ष्य" देने वालों के लिए दण्ड का विधान है ।

:: समीक्षा ::

याज्ञवल्क्य स्मृति में सामाजिक प्रतिपाद्य विषयों का विस्तार से विवेचन किया गया है+ तथा मनुस्मृति के परिप्रेक्ष्य में विविध अपराधों और उनकी दण्ड व्यवस्था का समालोचनात्मक निरूपण किया गया है। प्राचीन भारतीय दण्ड शास्त्र में स्मृतिकारों द्वारा उल्लिखित "अपराध का पाप" अथवा "पातक" से सम्बन्ध का विशेष अध्ययन किया गया । वस्तुतः स्मृतिकारों की तत्कालीन विविध सामाजिक अपराधों एवं तद्विषयक दण्डों की स्मृति अवधारणा आधुनिक परिप्रेक्ष्य में भी सर्वथा उपयुक्त सिद्ध हुई है। इसीलिए वर्तमान हिन्दू विधि संहिता (हिन्दू कोड) मुख्यतया याज्ञवल्क्य स्मृति पर विज्ञानेश्वर कीटीका मिताक्षरा पर ही आधारित है।

तृतीय अध्याय

* मनु तथा याज्ञवल्क्य द्वारा निरूपित क्रोध प्रेरित कायिक अपराध *
* तथा तत्सम्बन्धित दण्डों की विवेचना *

तृतीय अध्याय

33

मनु तथा याज्ञवल्क्य द्वारा निरूपित क्रोध से प्रेरित कायिक अपराध तथा तत्तत्सम्बन्धित दण्डों
: की विवेचना :

मानव के सहज आन्तरिक विकारों में क्रोध अन्यतम है। जिस प्रकार कामदेव
दत्त प्रकार^{1.} के व्यसन उत्पन्न होते हैं। उसी प्रकार क्रोध से आठ प्रकार के विभिन्न व्यसन
उत्पन्न होकर मानव को कायिक अपराध करने के लिए उत्प्रेरित करते रहते हैं। क्रोध से उत्पन्न
होने वाले आठ प्रकार के अधोलिखित^{2.} व्यसन [द्रुण] मनु ने गिनाये हैं।

“पेगुन्यं साहसं द्रोहं ईर्ष्यास्तुयार्थं दूषणम् ।

वाग्दण्डजन्य पारुष्यं क्रोधोऽपि गणोऽष्टकः ॥ मनु 07/48

अर्थात् किसी का अज्ञात दोष प्रकट करना, साहस अर्थात् बुरे कामों में
हिम्मत दिखाना, द्रोह, ईर्ष्या [दूतरे के गुणों को न सहना], अतुष्या [दूतरे के गुणों में
दोष देखना], अर्थदात [अग्राह्य द्रव्य लेना और क्षय प्रत्य न देना], कठोर भाषण, [अपशब्द
माली बकना], क्रूर ताड़न ये आठ क्रोध से उत्पन्न व्यसन हैं। इन व्यसनों में से अधोलिखित
तीन क्रोधोत्पन्न व्यसन विशेष कष्ट प्रद हैं।

“दण्डस्य पातनं यैव वाक्यालुष्यार्थं दूषणम् ।

क्रोधोऽपि गणैः विधातुं कष्टमेतत्क्रिं तदा ॥ मनु 07/51

अर्थात् क्रोध से किसी पर दण्ड प्रहार करना, क्रूर बचन कहना [माली देना] और अर्थ
अपहरण करना । ये तीन व्यसन क्रोधोत्पन्न व्यसनों में विशेष कष्टप्रद हैं।

1. मनुस्मृति 7/45. दाक्षामतसुत्यानि तथाष्टी क्रोधजानि च ।

व्यसवानि दुरन्तानि प्रयत्नेन विवर्जयितुं ॥

2. मनुस्मृति 7/48.

उपर्युक्त तीनों व्यक्तियों से क्रोधोत्पन्न कायिक अपराध समाज में प्रायः होते रहते हैं जिनके सम्बन्ध में मनु और याज्ञवल्क्य दोनों ने अपनी अपनी दृष्टि से गम्भीर विचार किया है, जिनका संक्षेप में यहाँ विवेचन किया जा रहा है —

किसी के शरीर पर लाठी या ढण्ड से प्रहार करना —

यदि कोई क्रोध से जिस किसी अंग से ब्राह्मण को मारता है, तो मनु के अनुसार उसका वही अंग काट देना चाहिये^३ यदि कोई क्रोध से ब्राह्मण को मारने के लिये क्रोध से लाठी या ढण्ड से मारता हो तो उसका वह हाथ काट लेना चाहिये^४ किसी ब्राह्मण को हाथ से ढण्ड प्रहार के अपराध पर याज्ञवल्क्य ने मनु द्वारा निर्दिष्ट हाथ काटने की उपेक्षाकृच्छ्र ॥ ढण्ड उठाने पर ॥ अति कृच्छ्र ॥ लाठी ढण्ड मार देने पर तथा कृच्छ्रातिकृच्छ्र ॥ ढण्ड मार कर रुधिर निकाल देने पर ॥ व्रत करने की ढण्ड की व्यवस्था दी है।

“विप्रवण्डोऽप्ये कृच्छ्रस्त्वतिकृच्छ्रो निपातने ।

कृच्छ्रातिकृच्छ्रोऽस्तव्याते कृच्छ्रोऽभ्युत्तरशोभितौ ॥ याज्ञ०३/२९२.

यदि कोई शुद्र जान बूझ कर ब्राह्मण को क्रोध से मारपीट कर उत्पीड़ित करता है, तो राजा ऐसे सताने^{वाले} शुद्र को छेदनताड़न और प्राणनाशक विविध कठोर ढण्डों^{से} दण्डित करे^५ ऐसी मनु की कठोर ढण्ड व्यवस्था है। याज्ञवल्क्य ने भी इस अपराध के सम्बन्ध में ढण्ड की व्यवस्था में मनु की तरह का परिचय देते हैं।

विप्रपीडाकरं छिन्मङ्गलं ब्राह्मणस्य तु ।

उदगीर्णे प्रथमो ढण्डः सत्पर्वो तु तदुर्ध्वः ॥ याज्ञ०१९/२१५॥

ब्राह्मण को पैर से प्रहार करना —

यदि कोई समाज का निम्न वर्ण का व्यक्ति किसी ब्राह्मण को क्रोध से हाथ से मारता है तो उसके हाथ

३. मनुस्मृति ८/२९९ येन केनचिदङ्गेन हिंस्याच्चैच्छेदव्यन्त्यजः ।

छेतव्यं तत्तदेवात्य तन्मनोरनुशासनम् ॥

४. मनु०८/२८०. पाणिमुपम्य ढण्डं व पाणिच्छेदनमर्हति। पादेन प्रहरन्कोपादच्छेदनमर्हति ॥

५. ब्राह्मणान्वाध्मानं तु कामाक्षरवर्णम्। हन्याच्चित्रैर्वधोपायै र्वेदनं करैर्नृपः ॥ मनु०९/२५८.

हाथ काट डालना, यदि लात मारता है तो इस अपराध के लिए मनु ने उसके पैर काट डालने की कठोर दण्ड व्यवस्था दी है। जबकि इस सम्बन्ध याज्ञवल्क्य भी मनु के समान कठोर प्रतीत होते हैं, तथापि बृम्हद्विजा जैसे अपराध में रहस्य प्रायश्चित्त^६ बताने से उनका ग्राह्य या पैर प्रहार करने के अपराध में दण्ड विषयक उदार दृष्टिकोण का अनुमान लगाया जा सकता है।

अंग श्लेष्म करना — यदि क्रोध से कोई किसी पर दण्ड या अस्त्र प्रहार से खाल काट कर खूनमांस निकालकर अंग श्लेष्म करता है तो मनु ने सजातीय का खाल और खून निकालने पर 100 पण जुर्माना, मांस काटने पर 6 निष्क और हड्डी तोड़ने पर अपराधी को देश से निकाले जाने की दण्ड व्यवस्था निर्धारित की है।^७ याज्ञवल्क्य अंग-श्लेष्म करने के अपराध का स्पष्ट उल्लेख न कर मार कर सख्त रुधिर निकाल देने अथवा चोट के स्थल पर खून आ जाने पर मनु के समान उपरिनिर्दिष्ट आर्थिक जुर्माना न कर इस अपराध के लिये प्रायश्चित्त स्वरूप अपराधी को कृच्छ्रातिकृच्छ्र व्रत का विधान बताते हैं।^{१०}

हाथ से केश, पैर, गर्दन, अण्डकोश खींचना — यदि क्रोध वश कोई शुद्र किसी ब्राह्मण की चोट्टी या केश पकड़कर खींचता है तो मनु

इस अपराध की कठोर दण्ड व्यवस्था में राजा को विना विचार किये उस शुद्र के दोनों

६. पाणिर्मुपम्य दण्डं वा पाणिच्छेदनमर्हति ।

पादेन प्रहरन्कोपादच्छेदनमर्हति ।। मनु ४/२८०.

७. याज्ञवल्क्य दण्ड्यातप्य-19/215— विप्रपीडाकर छेयमंडुष्य ब्राह्मणस्य तु ।

८. याज्ञवल्क्यस्मृति ३/३०१ तिरात्रोपोषितो जप्त्वा ब्रह्ममहा त्वयमर्कम् ।

अन्तर्जले विमुदध्येत दत्त्वा गां च पर्यात्स्वनीम् ।।

९. मनुस्मृति ४/२८५. त्वयुमेकः शर्तं दण्ड्यो लोहितस्य च वर्कः ।

मर्तिमेतता तु क्षणिकं कान् प्रवात्यस्त्वस्थिमेकः ।।

१०. मनु ४/२८२.

स्वयं कृच्छ्रातिकृच्छ्रोऽस्त्यासे कृच्छ्रोऽभ्यन्तरशोणिते ।।

हाथ काटने का निर्देश देते हैं^{11.} यही दण्ड विधान उन्होंने ब्राह्मण के पैर, दाढ़ी, गर्दन, एवं अण्डकोश शुद्ध द्वारा हाथ से खींचने पर बताया है।

जबकि याज्ञवल्क्य ने इस सम्बन्ध में मनु जैसी कठोर दण्ड व्यवस्था न ग्रहण कर बलपूर्वक पैर, केश, वस्त्र आदि खींचने में दस पण का जुर्माना और पीड़ा पहुँचाते हुए वस्त्र से बांधकर, पैर से मारने पर अपराधी को सौ पण का अर्धदण्ड निर्धारित किया है।

यस्मिन् पादकेशां शुक्रकरो लुन्वनेषु पणान्दशः ।

पीडाकषां शुक्रावेष्टपादाभ्यासे शतं दमः ॥ याज्ञ० व्यवहाराः

— दण्ड्याख्य 19/217.

कठोर संभाषण अपशब्द कहना या गाली देना — यदि क्रोधावेश में कोई क्षत्रिय ब्राह्मण

को कटु वचन या अपशब्द सुनाता है तो

उसे सौ पण, और वैश्य यदि कठोर संभाषण (गाली) देकर बात करता है तो उसे 150 पण या 200 पण और यदि शुद्ध अपशब्द बोलता है तो उसको दण्ड (प्राणदण्ड) देने का विधान मनु ने निर्दिष्ट किया है।

शतं ब्राह्मणमापुश्य क्षत्रियो दंष्टमर्हति ।

वैश्योऽप्यर्धशतं द्वे वा शुद्रस्तु बध्मर्हति ॥ मनु० 8/267

याज्ञवल्क्य ने इस प्रकार कठोर संभाषण पर उत्तम ताहस का दण्डविधान निर्दिष्ट किया है।^{12.} ब्राह्मण क्षत्रिय से यदि वैसी कठोर बात कहे तो उसे 50 पण, वैश्य

से कटु वचन बोलने पर 25 पण और शुद्ध से कटु संभाषण पर उसे 12 पण दण्ड देने का

निर्देश मनु ने दिया है।^{13.} यदि समाज के तीन वर्गों (ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य) लोग परस्पर

॥. मनुस्मृति 8/283. कोऽपि गृह्णतो हस्तौ छेदयेदविचारयन् ।

यादयोर्दादिकायां च ग्रीवायां वृषणेषु च ॥

12. याज्ञवल्क्य व्यवहाराध्याय, वाक्याख्यम् 18/211.

द्विविधन्तपदेवानां क्षेम उत्तम ताहताः ।

13.

मध्यमो जातिपूगानां प्रथमो ग्राम देशयोः ॥

एक दूसरे से कटु वचन कहें तो 12 वण और अवाच्य वचन बोलें तो पूर्वोक्त दण्ड का दुगुना दण्ड देने योग्य होता है- समर्णे द्विजातीनां वादीष्वप्यतिक्रमे ।

वादव्यवनीयेषु तदेव द्विगुणं भवेत् ॥ मनु08/269.

किन्तु यदि शुद्र, ब्राह्मण, क्षत्रिय और वैश्य को पापी आदि कहकर गाली देता है तो वह जिह्वाभेदन का दण्ड पायेगा, क्योंकि उसकी उत्पत्ति अव्यक्त स्थान से है ।

सजातिद्विजातीस्तु वाययादाख्याक्षिपन् ।

जिह्वायाः प्राप्नुयाच्छेदं जवन्यप्रभो हि तः ॥ मनु08/270

यदि शुद्र क्रोध अथवा द्रोह से ब्राह्मण आदि द्विजातियों का नाम और जाति ग्रहण पूर्वक कटुवचन कहे तो मनु¹⁴ ऐसे अपराधी के मुख में दस अंगुल की जलती छोट गलाका डालने का निर्देश दिया है।

15.

ब्राह्मण-क्षत्रिय यदि परस्पर को पापी कहकर गाली दें तो नीतिज्ञ राजा ब्राह्मण का प्रथम तादस और क्षत्रिय को मध्यम तादस दण्ड करें। वैश्य और शुद्र भी यदि इस प्रकार परस्पर गाली दें वह कहातुनी करें तो तथा इन्हें भी पूर्वोक्त दण्ड की व्यवस्था करें।¹⁶

जो अपने माता पिता, पत्नी, भाई, बेटे और गुरु को माली आदि कहकर कटु वचन कहे या गुरु का सम्यक् सम्मान न करें तो ऐसे अपराधी को मनु द्वारा एक ती वण का दण्ड विधान निर्धारित किया गया है।

मातरं पितरं जायान् भ्रातरं तनयं गुरुम् ।

आक्षारयन्तं वाच्यः पन्थानं वादयुरौ ॥ मनु0 8/275.

14. मनु08/271. नामजातिगृहं त्वेषामनिद्रोहेण कुर्वतः ।

निक्षेप्यो योमयः शङ्खज्वलन्नात्ये दशान्गुलः ॥

15. मनु08/76. ब्राह्मण क्षत्रियाभ्यां तु दण्डः कार्या विजानता ।

ब्रह्मणे तादसः पूर्वः क्षत्रिये त्वेव मध्यमः ॥

16. मनुस्मृति 8/277.

यदि वास्तव में कोई काना लंगड़ा है या उसी प्रकार का अन्य अंगभंग वाला है, उसे बैठा कहकर धिड़ाने या कटु सम्बोधन करने वाले को कम से कम काष्ठापण दण्ड देने का मनु ने निर्देश दिया है।

काणं वाप्यक्षा खन्मन्यं वापि तथाविधम् ।

तथ्येनापि ब्रुवन्दाप्यो दण्डं काष्ठापणावरम् ॥ मनु०८/२७५

यदि कोई गुरु क्रोध अथवा मिथ्या ज्ञानाभिमान से किन्हीं ब्राह्मणों को धर्मोपदेश करता है तो राजा उसके मुँह और कान में खोलता हुआ तेल डालवा दे। जैसा कि मनु ने निर्दिष्ट किया है।

धर्मोपदेशो दर्पेण विप्राणामस्य कुर्वतः ।

तप्तमासेयेन्तैलं वक्ष्रे श्रोत्रे च पार्थिवः ॥ मनु०८/२७२.

इसी प्रकार यदि कोई किसी की विद्या, देशप्रजाति और शारीरिक क्षमता को धमण्ड से झूठ बताते हुये कठोर सम्भाषण करे तो मनु ने उसे दो सौ पण दण्ड देने की व्यवस्था निर्धारित की है।^{17.}

मनु के समान किञ्च याज्ञवल्क्य ने भी क्रोध प्रेरित वाक्पारुष्य सम्बन्धी विभिन्न अपराधों के अनुकूल दण्ड निर्धारित किये हैं। वर्णों की प्रतिलोभता से कटु सम्भाषण पूर्ण दोषारोपण करने पर याज्ञवल्क्य ने सम्भाषण कर्ता पर दूना तिगुना दण्ड निर्धारित किया है जबकि वर्णों की अनुलुभता से खड़ी जाति वाले पर मिथ्यारोप लगाये तो वर्णों की अनुलुभता से आधा दण्ड कम होता जाता है।^{18.} इसी प्रकार याज्ञवल्क्य ने किसी

xiv

17. कुतं देशं च जातिं च कर्म शारीरमेव च ।

विबोधेन ब्रुवन्दाप्यो दण्डं काष्ठापणावरम् ॥ मनु०८/२७३.

18. याज्ञवल्क्य वाक्पारुष्य 18/207.

प्रतिलोभ्यापवादेषु द्विगुणात्रिगुणा दण्डाः ।

वर्णानामनुलोभ्येन तस्मादधार्धं दानितः ॥

विकलेन्द्रिय और रोगी को तथ्ये या बूठे निन्दापरक कटु बयनों से आक्षेप करने पर आदेश कर्ता को साढ़े तेरह पण का दण्ड का विधान याज्ञवल्क्य ने निश्चित किया है।^{19.} इसी प्रकार यदि कोई किसी से उत्तरी माँ या बहिन को जार कहकर गाली देता है तो याज्ञवल्क्य ने गाली देने वाले से पच्चीस पण का दण्ड देने का विधान सुनिश्चित किया है।^{20.}

हीनवर्ण की स्त्रियों के विषय में ऐसी गाली देने पर उपरोक्त दण्ड का आधा और उत्तम वर्ण की परस्त्री के लिए कटु अश्लील सम्भाषण करने पर दूना दण्ड याज्ञवल्क्य ने निर्धारित किया है। इसी प्रकार वर्ण और जाति की उच्चता और निम्नता का विचार करते हुये दण्ड देना चाहिये।^{21.} यदि कोई क्रोधवश किसी की बाहु, गर्दन, आँख, हड्डी, तोड़ने की धमकी देकर कटु सम्भाषण किसी से करता है तो उसे ती पण का और यदि पैर नाक, कान, और हाथ तोड़ने की धमकी दे तो उसका आधा अर्थात् पचास पण दण्ड देने का विधान याज्ञवल्क्य ने निर्धारित किया है।^{22.} यदि अशक्त व्यक्ति इस प्रकार का कटु बयन बोले तो उसे दस पण का दण्ड देना चाहिये और यदि शक्तिशाली व्यक्ति दुर्बल व्यक्ति से ऐसा कटु बयन कहे तो उसे ती पण देने का विधान याज्ञवल्क्य ने बताते हुये उस दुर्बल व्यक्ति की रक्षा के लिए उससे प्रतिशु [जामिन] उपस्थित कराने का निर्देश दिया।^{23.}

19. सत्यासत्यान्यथा स्तो ह्येनो त्रेन्युनाङ्गेन्द्रिय रोगिणाम् । याज्ञ०पा०पा० 18/204.
क्षेमं करोति वेददण्ड्यः पणानथात्र योदशान् ॥

20. अभिमान्तास्मि भगिनी मातरं वा तथेति है ।
भग्नं दापयेन् राजा पन्थ विंशति कं दण्डम् ॥ या० 18/205.

21. याज्ञवल्क्य व्यवहाराध्याय वाक्यालङ्कार 18/206.

22. याज्ञवल्क्य व्यवहाराध्याय 18/208.
बाहु ग्रीवानेत्र तविथ विनाशे वाचिके दण्डः ।
गत्यस्तदर्थिकः पादनासाकर्ण करादिषु ॥

23. याज्ञवल्क्य 18/209.

इसी प्रकार क्रोधवश किसी पर कोई ब्रह्महत्या या मिथ्यारोप लगाये जितने उसके पतित होने की सम्भावना हो तो उसे मध्यम साहस का दण्ड और उपमातक [गोवध आदि] का मिथ्या दोष लगाने पर प्रथम साहस का दण्ड देना चाहिये।²⁴ इस प्रकार हम देखते हैं कि मनु और याज्ञवल्क्य दोनों ही क्रोध-प्रेरित वाक्पारुष्य विविध अपराधों एवं तत्सम्बन्धित दण्डों के विधान में पूर्णतया सावधान सन्नक्षित होते हैं । सामान्यतया इस सम्बन्ध में दोनों के दृष्टिकोण प्रायः समान ही प्रतीत होते हैं ।

किसी के ऊपर धूँ देना — यदि कोई क्रोध या अहंकार या घृणा से तिरस्कार करने के लिए ब्राह्मण के ऊपर धूँ देता है तो मनु के अनुसार²⁵ उस धूँ देने वाले के दोनों होंठ कटवाने का दण्ड निर्दिष्ट किया गया है। जबकि मनु की अपेक्षा याज्ञवल्क्य ने इस कठोर दण्ड की अपेक्षा अपराधी के होंठ कटवाने की अपेक्षा 20 पण दण्ड देने का विधान²⁶ बताया है।

किसी के ऊपर पेशाब करना — यदि कोई व्यक्ति क्रोध या प्रतिशोध में अपवित्र करने की दुर्भावना से किसी ब्राह्मण के ऊपर पेशाबकरता है तो मनु²⁷ ने उस अपराधी व्यक्ति के लिंग कटवाने के दण्ड का विधान बताया है।

याज्ञवल्क्य²⁸ ने भी मनु के इस दृष्टिकोण का समर्थन किया है अर्थात् ब्राह्मण को पीड़ा

22. बाहुग्रीवानेत्र तन्वि विनाशे वाचिके दमः।

शत्य स्तदर्धिकः पादनात्ताकर्ण करान्दिषु ॥ याज्ञ० व्यवहाराध्याय १८/२०८.

24. याज्ञवल्क्य व्यवहाराध्याय १८/२१०.

25. मनुस्मृति ८/२८२. अवनिष्ठीवतो द्वादं द्वावोष्णौ धेयैन्नृपः ।

26. याज्ञवल्क्य व्यवहाराध्याय {दण्डपारुष्य प्रकरण १९} २१३.

मत्स्यं करजः स्पर्शं दण्डो दश पणः स्मृतः ।

अधोध्यपाध्वार् निष्युतस्पर्शो द्विगुणस्ततः ॥

27. मनुस्मृति ८/२८२. अवमुन्मत्तो मेढ्रमवशर्धतो गुदम् ।

28. याज्ञवल्क्य व्यवहाराध्याय २१५. विप्रपीडाकरं धेयमङ्गम ब्राह्मणस्य त्वम् ।

देने वाला यदि ब्राह्मण हो तो अंग को जिससे उतने पीड़ा पहुँचाई हो, काट डालना चाहिए ।

अपानवायु अधोवायु छोड़ना — इसी प्रकार यदि कोई किसी ब्राह्मण के ऊपर क्रोध प्रतिशोध या दुर्भावना से अपान अधोवायु छोड़ता है तो ऐसे अपराधी का मनु ने गुदा या मलद्वार कटवाने का दण्ड निर्धारित किया है²⁹। इस सम्बन्ध में याज्ञवल्क्य का भी ऐसा ही दृष्टिकोण है।

किसी ब्राह्मण आदि त्वर्ण का अपवित्र करने की क्रोधमूक्त प्रतिशोधात्मक दुर्भावना के वशीभूत होकर यदि कोई किसी पर अन्य दूषित अपवित्र पदार्थों मल, मल कीचड़ और पुन जूड़ा भोजन आदि फेंकने का अपराध करता है तो मनु इस अपराधिक क्रिया के सम्बन्ध में मनु मौन है, किन्तु याज्ञवल्क्य³⁰ ने ऐसे अपराधी को दस पण दण्ड देने का निर्देश दिया है।

* मत्स्यपञ्च-रजः स्पर्शो दण्डो द्वापणः स्मृतः ।

अमेध्य-पाणिर्निच्छयूत-स्पर्शनि द्वापणस्ततः ॥³⁰

क्रोध प्रेरित अन्य कायिक अपराध — मनु और याज्ञवल्क्य ने क्रोधप्रेरित विविध

कायिक हिंस्र अपराधों की गम्भीर मीमांसा

की है । यदि कोई अन्त्यज अपने जिस किसी भी अंग से हाथ, पैर, दाँत, नाखून आदि से

किसी भी ब्राह्मण या त्वर्ण को मारता है तो मनु ने अन्त्यज के उस अंग को काटने का³¹

किन्तु याज्ञवल्क्य ने परिस्थिति अनुसार अंग काटने³² अथवा हाथ, पैर, दाँत, तीड़ने कान

29. मनुस्मृति 8/282. अकमूच्यतो मेद्रमवशर्ष्यतो गुदम् ।

30. याज्ञवल्क्य व्यवहाराध्याय 215. विष्णु पीडाकरं छेद्यमङ्गम ब्राह्मणस्य तु ।

31. मनु 08/279. येन केनचित्कोन हिंसा च्येद्येन मन्त्यजः ॥
उत्तव्यं तत्तदेवात्य तन्मनोरनुशोतनम् ॥

32. याज्ञवल्क्य व्यव 215. विष्णु पीडाकरं छेद्यमङ्गम ब्राह्मणस्य तु ।

नाक काटने या फोड़ा कुयलने पर मध्यम साहस का दण्ड निर्धारित किया है ।

"करपाद दन्तो भी छेदने कर्ण नासयोः ।

मध्यो दण्डोऽप्युदमेदे मृतकल्पहते तथा ॥ याज्ञ० व्यव० 219.

इसी प्रकार किसी के द्वारा क्रोध वा किसी का चलना, भोजन और बोलना रोक देने पर आँख फोड़ने, ग्राहीवा, बाहु, जंघा तोड़ने पर याज्ञवल्क्य ने मध्यम साहस का दण्ड निर्दिष्ट किया है।

पेडटा भोजन वा ग्रोधे नेत्राद्विभेदने ।

कन्धरा वाहुसेव्थनां च भी मध्यम सहसः ॥ याज्ञ० 220.

यदि व्यापारी लोग क्रोध या प्रतिशोध से प्रेरित होकर परस्पर मिलकर रजक आदि और शिल्पियों को पीड़ित करें तो याज्ञवल्क्य ने ऐसे अपराधियों को उत्तम साहस दण्ड देने का विधान बताया है।

सम्भूक् कुर्वातामर्धं सम्बाधे कालशिल्पिनाम् ।

अर्धस्थ द्वातं कुर्द्धिं वा जानतो दम उत्तमः ॥ याज्ञ० व्यव० 249.

इसी प्रकार जो व्यापारी परस्पर मिलकर दूसरे देश से किसी के द्वारा लायी गई वस्तु को कम मूल्य पर बिकने से रोक देते हैं अथवा अधिक मूल्य पर बेचते हैं तो उनके लिए भी उत्तम साहस का दण्ड विहित है । (याज्ञ० व्यव० 250.)

: समीक्षा :

इस प्रकार हम देखते हैं कि मनु और याज्ञवल्क्य दोनों ने क्रोध प्रेरित कायिक अपराधों तथा तत्सम्बन्धित दण्डों की मन्त्रीर मीमांसा की है। मनु दस्त, पाद, दण्ड प्रहारों में इन कायिक हिंस्र अपराधों के लिए अंग भी जैसे कठोर दण्ड का विधान सुनिश्चित करते हैं, जबकि याज्ञवल्क्य मनु के अत का सम्राट्टर करते हुये भी कहीं मनुस्मृति का अनुसरण तो

किन्तु कहीं पर अपना स्वतंत्र उदार दृष्टिकोण व्यक्त करतनुचित अर्थ दण्ड की व्यवस्था सुनिश्चित करते हैं । व्यावहारिक दृष्टि से मनु की अपेक्षा याज्ञवल्क्य के क्रोध-मुक्त कायिक विविध हिंस्र अपराधों का दण्ड विधान अधिक समीचीन पाया जाता है। इससे प्रतीत होता है कि याज्ञवल्क्य की अपेक्षा मनु के समय सामाजिक परिस्थितियाँ इन क्रोध-प्रेरित अपराधों के कठोर दण्डों को निर्धारित करने के लिए सर्वथा अनुकूल हो थी ।

चतुर्थ अध्याय

क्रोध प्रेरित कायिक विविध हिंस्र अपराध तथा तत्सम्बन्धित
: दण्डों का तुलनात्मक अध्ययन :

चतुर्थ अध्याय

106

क्रोध प्रेरित कायिक विविध हिंस्र अपराध तथा तत्सम्बन्धित दण्डों का

: तुलनात्मक अध्ययन :

बस्तुतः मानवीय आन्तरिक दुर्गुणों में क्रोध ही सर्वाधिक प्रभावी है, जो सामाजिकों को हिंस्र अपराध करने के लिए उत्प्रेरित करता रहता है। राज्य में यदि सामान्य नागरिकों में अस्वस्थ क्रोधी, "साहसी" और "आततायी" जन है तो अनेक हिंस्र अपराध बढ़ते ही रहते हैं। तथा धन जन की अपार क्षति होती रहती है स्वतन्त्र है। अतः मनु और याज्ञवल्क्य ने ऐसे क्रोधी निर्धन "साहसी"² और आततायी³ जनों को कठोर दण्ड देने का निर्देश दिया है।

साहसे वर्तमाने तु यो मर्षयति पार्थिवः ।

त विनाशं व्रजस्याशु विद्वेषं चाधि गच्छति ॥ मनु० ८/३४६

न मित्रधारणाद्वाजा विपुलाद्वा धनमात् ॥

समुत्तेज्य साहसिकान् सर्वशून्यं भ्यावहान् ॥ मनु० ८/३५७

अर्थात् जो राजा हिंस्र साहस करने वाले अपराधी को क्षमा करता है, वह शीघ्र विनाश को प्राप्त होता है और सभी लोग उससे शत्रुता करने लगते हैं। मित्र की धारणा से अथवा प्रचुर धन सम्पर्क लाभ से राजा सब प्राणिमों को अभ्यभीत करने वाले

1. मनु० ८/३३२. स्यात्साहसं त्वन्यवत् प्रसभु कर्म यत् कृतम् ।

निस्वयं भवेत्स्तेयं हत्वाऽप्यव्ययते च या ॥ मनु० ८/३३२.

2. मनु० ८/२४४. ऐन्द्रं स्थान मभि प्रैष्टुर्गणचाक्षेपमव्ययम् ।

नोपेक्षेत् क्षमपि राजा साहसिकं नरम् ॥

3. मनु० ८/३५०. गुरुं वा कालवृद्धौ वा ब्राह्मणं वा बहुवृत्तम् ।

आततायिनमायान्तं हन्यादेवविचारयन् ॥

"साहसिक" को बिना दण्ड के न छोड़े। जब द्विजातियों का वर्ण और आश्रमधर्म साहसी लोग क्रोधावेश में चलने नहीं देते, जब विपरीत काल के कारण देश में अराजकता फैली हो और अपनी प्राण रक्षा के लिए अथवा धन, गौ आदि की रक्षा के लिए युद्ध करने का प्रसंग हो, उसी प्रकार जब स्त्रियों और ब्राह्मणों की रक्षा के लिए आवश्यक हो तब द्विजातियों को शस्त्र ग्रहण कर ऐसे साहसिक अपराधियों का प्रतिकार अवश्य करना चाहिये। ऐसे समय धर्मतः हिंसा करने में मनु⁵ ने दोष नहीं बताया है। क्रोध प्रेरित मन्वीर हिंस्र अपराधों में अधोलिखित अपराध उल्लेखनीय है। जिनकी संक्षिप्त में यहाँ विवेचना की जा रही है।

प्राण हत्या — यदि कोई क्रोध अथवा प्रतिशोध के वशीभूत होकर गुरु, अर्बोध बालक, अशक्त बृद्ध अथवा शास्त्रविद्, ब्राह्मण की प्राण हत्या आततायी बनकर करता है तो ऐसे हिंसक प्राणहत्ता का मनु के निर्देशानुसार निःशंक बध कर देना चाहिये।⁶ याज्ञवल्क्य ने ब्राह्मण के प्राण हत्ता "मिहापातकी"⁷ को उसी हत ब्राह्मण के तिर की खोपड़ी हाथ में लेकर दूसरी खोपड़ी बांस के छण्डे से ऊपर बांधकर अपने किये हुए दुष्कर्म को सबसे जताकर भिक्षा से प्राप्त अल्पभोजन करते हुए शुद्धि हेतु बारह वर्ष व्यतीत करने का निर्देश दिया है।

शिरः कपाली ध्वजवान्, भिक्षाशी कर्मवेद्यन् ।

बृहमहा द्वादशान्दानि मितशुश्च शुद्धिमाप्नुयात् ॥ याज्ञ० प्रायश्चित्त 243.

4. याज्ञ० साहस प्रकरणम् 20/230. सामान्य द्रव्यप्रसङ्गस्याप्त साहसं स्मृतम् ।

तन्मूलाद्रिगुणो दण्डो निहुये तु चतुर्गुणः ॥

5. मनु० 8/348 शस्त्रं द्विजातिभिरार्ह्यं धर्मो यत्रोपरुध्यते ।

द्विजातीनां च वर्णानां विप्लवे धर्मकारिते ॥

आत्मनश्च परित्राणे दक्षिणानां च तेजरे ।

स्त्री विप्राम्युपपत्तौ च धुन्धर्मेण न दुष्यति ॥

6. मनु० 8/350. गुरुं वा बालवृद्धौ वा ब्राह्मणं वा बहुभुतम् । आततायिनं मायान्तं हन्यादेवा-
-विचारयन् ॥

7. गौ० धर्म सूत्र 3/3/1. बृहमहा पतिताः ।

क्रोधजन्य तादृश अपराध के अन्तर्गत मनुष्य अथवा नारी बध को जघन्यतम अपराध माना गया है। मनुष्य हत्या तो अधिक अपराध है ही, मनुष्यों में मूर्धन्य माने जाने वाले ब्राह्मण की हत्या और सर्व जघन्यतम अपराध है। गौतमधर्म सूत्र में ब्राह्मण की हत्या का उल्लेख महापातकों^८ में हुआ है। इसी प्रकार अन्य तीनों वर्णों के मनुष्यों की प्राण हत्या के सन्दर्भ में भी प्रायश्चित्त विधान बताया गया है।^९ यदि कोई गाय की हत्या क्रोधावेश में करता है तो इतका भी प्रायश्चित्त विधान किया गया है।^{१०} आपस्तम्ब ने भी ब्राह्मण की प्राण हत्या को गम्भीर अपराध माना ही है, वेदक ब्राह्मण के बध को तो जघन्यतम अपराध माना है।^{११} यदि संकल्प के साथ क्रोध में ब्राह्मण की हत्या की जाती है तो अपराध की गुल्ता और बढ़ जाती है।^{१२} आपस्तम्ब धर्म सूत्र के अनुसार यदि प्रथम वर्ण ब्राह्मण को छोड़कर कोई अन्य वर्ण का व्यक्ति ब्राह्मण की प्राण हत्या करता है तो वह युद्ध में जाकर तैक्वियों द्वारा मारा जाकर ही अपने पाप से मुक्त हो पाता है।

प्रथमं वर्णं परिहाप्य प्रथमं वर्णं हत्वा तैश्चामं गत्वाऽवतिष्ठेत् तत्रैव हन्युः ।

—[आ० धर्म सूत्र १/२५/१२]

८. गौतम धर्म सूत्र. ३/३/१. ब्रह्महत्यां सुरापशुकं तत्पशुमात्पृथित्वं योनिं सम्बन्धात्तो न...पतितः ।

९. गौतम धर्म सूत्र. ३/५/२ अग्नौ सूक्तिं ब्रह्महन्तस्त्रिरवच्छात्तास्तस्य ।

१०. गौतम धर्म सूत्र. ३/५/१८. गां च वैश्यकम् ।

११. आपस्तम्ब धर्म सूत्र. १/२८/२१. ब्राह्मणमात्रं च ।

अथ ब्रह्महन्ता श्वाजिनं वा वह्निर्लोभे परिधाय पुरुषशिरः प्रतीपानर्थादाय ।

१२. आप० धर्म सूत्र. १/२९/२-३. यः प्रमत्तो हन्ति प्राप्तं दोषकलम् ।

तद्वै संकल्पेन श्रुतः कः ॥

इसी प्रकार ब्राह्मणेत्तर वर्णों के बध, स्त्रियों के बध, गाय की हत्या, को भी आपस्तम्ब ने गम्भीर अपराध माना है। बौधायन धर्मसूत्र में भीषाण हत्या को अपराध गम्भीर एवं जघन्यतम माना गया है। इस प्रकार के क्रोधजन्य जघन्य अपराधों के लिए दण्डविधान भी बौधायन धर्मसूत्र में प्रस्तुत किया गया है। [बौ. ध. सू. 1/10/18/18]

बौधायन - धर्म सूत्र के अनुसार ब्रह्म हत्या गम्भीरतम सामाजिक अपराध माना गया है, किन्तु क्षत्रिय, वैश्य या शुद्र द्वारा समान वैश्वृत्ति और धनवाने व्यक्ति की हत्या करने पर उतना गम्भीर अपराध नहीं होता है। [बौ. ध. सू. 1/10/18/20]

12. बौधायन ने आगे यह भी उल्लेख किया है कि यदि क्रोधावेश में प्रतिशोधवश कोई क्षत्रिय, वैश्य अथवा शुद्र की हत्या करे तो उसे मृत्युदण्ड देना चाहिए।^{13.} मनु के मतानुसार वेदादि के व्याख्याता ब्राह्मण, पिता माता, गुरु, नौ तथा सभी प्रकार के संन्यासी तपस्वी अबध्य हैं। अतः इन सभी के प्रतिकूल क्रोधवश आपराधिक आचरण करने वाले आततायी ही है। मनु ने आततायियों के बध को चाहे वह प्रत्यक्ष में किया गया हो अथवा अप्रत्यक्ष रूप से किया हो, अपराध नहीं माना है। मनु की अवधारणा है कि मारने वाले आततायी क्रोध मारे जाते हुए के क्रोध को बढ़ाता है।^{15.}

इस प्रकार से प्राणहत्या के सम्बन्ध में दण्डविधान मनु ने मानवीय दुष्प्रवृत्तियों को दृष्टि में रखकर ही किया है, क्यों कि यह स्वाभाविक ही है कि आततायी यदि किसी व्यक्ति विशेष को मारेगा तो मारे जाने के कारण उस व्यक्ति की क्रोधजन्य प्रवृत्ति विकृत होगी और वह क्रोधावेश में प्रतिकार के लिए अपना बुद्धि विवेक छोकर मारनेवाले

13. बौ. ध. सू. 1/10/18/19.

[2] मनु. 4/162.

14. मनुस्मृति 8/351.

15. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/266.

16. याज्ञवल्क्य 2/278-279.

की प्राण हत्या करने की स्थिति तक पहुँच सकता है। वह हत्या कर्म प्रतिकारात्मक भावावेश में अविवेक की अवस्था में ही करता है। अतः उसका अपराध क्षम्य है, क्योंकि आघात का प्रारम्भ तो आततायी की ओर से ही होता है।

याज्ञवल्क्य ने भी क्रोधवश किसी के शरीर पर शस्त्र चलाकर पुरुष अथवा नारी का बध करना साहस अपराध स्वीकार किया है तथा मनु के समान ही समीचीन दण्ड व्यवस्था निर्धारित की है।^{16.}

बृहस्पति का कथन है कि साहस के पाँच प्रकार के पातकों में प्रतिशोधवश मनुष्य हत्या करना गम्भीरतम सामाजिक अपराध है तथा उन्होंने इसके अपराधी के लिए अर्धदण्ड के स्थान पर विविध प्रकार वधों का विधान किया है।^{17.} बृहस्पति ने कई प्रकार के हाथों का उल्लेख किया है, प्रथम वध प्रकाश में लड़के समक्ष तथा दूसरे वध अप्रकाश में छिपकर किये जाते हैं।^{18.} सामूहिक वध में मर्म पर प्रहार करने वाला व्यक्ति ही घातक माना जाता है और वही वस्तुतः पूर्ण दण्ड का भागीदार होता है।^{19.} हत्या कार्य में जो सहायता करता है, वह मर्मघाती के आधे दण्ड का भागी होता है।^{20.} विष्णु स्मृति में भी विष्णु-अग्नि द्वारा किसी की क्रोधावेश में प्राण हत्या करने के अपराध में प्राणदण्ड का विधान किया गया है। साथ ही स्त्री, बालक आदि का प्राण-घात करने वाले को भी प्राणदण्ड का विधान सुनिश्चित किया गया है। कात्यायन ने भी हत्यारे आततायी का वध का विधान किया है।^{22.} वशिष्ठ स्मृति में भी छह प्रकार

16. याज्ञवल्क्य ३ 2/278-279.

17. बृहस्पति स्मृति-उद्धृत धर्मकोश व्योमका पृ० 1646.

18. बृहस्पति स्मृति उद्धृत स्मृति चन्द्रिका 2, पृष्ठ 723.

19. बृहस्पति स्मृति उद्धृत धर्मकोश, व्यवहार. का. पृ० 1647, 48.

20. बृहस्पति स्मृति उद्धृत स्मृति चन्द्रिका, 2, पृ. 723.

21. विष्णु स्मृति 5/9-17.

22. कात्यायन स्मृति-स्मृतिचन्द्रिका 2, पृ. 723.

के आततायियों में आग लगाने, विष देने, और शस्त्र से बध करने वाले जघन्य प्राण-
हत्याकारी आततायी अपराधियों को प्राणदण्ड का विधान किया गया है।^{23.}

इस प्रकार हम देखते हैं कि न केवल मनु और याज्ञवल्क्य ने पुरुष, स्त्री, बालक
गौ आदि की प्राण हत्या को जघन्यतम एवं गहिर्त मानकर इनके अपराधियों को प्राण
दण्ड का विधान किया है, अपितु अन्य धर्मशास्त्रों ने भी इनके दृष्टिकोण का अनुमोदन
किया है, जो आधुनिक विधिशास्त्र के भी सर्वथा अनुकूल है।

आत्म हत्या : निराशा अथवा क्रोधावेश में आकर आत्म हत्या करना भी साहसिक
अपराधों में अन्यतम सामाजिक अपराध है। संस्कृत धर्मशास्त्र में इस
जघन्य अपराध को निन्दा माना गया है। बृहस्पति^{24.} ने आत्म हत्या को साहसकृत्य
स्वीकार कर इस गहिर्त अपराध का स्मृति दण्ड विधान किया है। तथापि मनु और
याज्ञवल्क्य ने साहस प्रकरण के अन्तर्गत आत्म हत्या का अपराध रूप में स्पष्ट उल्लेख नहीं
किया है, तथापि इनके टीकाकारों ने साहसिक अपराध के अन्तर्गत चाहे दूसरे के प्राणों
की हत्या किसी ने की हो अथवा अपने प्राणों की समान रूप से अपराधियों की श्रेणी
में आते हैं और इनके दण्ड का स्मृति विधान किया गया है।

जो इस प्रकार के साहसिक दण्डों के लिए किसी को उत्प्रेरित करें अथवा हत्या,
आत्महत्या जैसे अपराध करने के लिए किसी को विवश करें, याज्ञवल्क्य ने साहसिक को
द्विजे नये दण्ड से साहसिक अपराध कराने वालों से दुगुना दण्ड लेने का विधान किया है।²⁵

23. वशिष्ठ स्मृति ॥ स्मृति चन्द्रिका ॥ - 29. 731.

अग्निं हो गरद्वयैव शस्त्रमाग्निनापहाः । क्षत्रदार हरयैव ब्रूते आततायिनः ॥

24. बृहस्पति स्मृति- ॥ धर्मोश, व्यवहार ॥ पृष्ठ 1648.

25. याज्ञवल्क्य व्यवहारा 231. यः साहसं कारयति स दाप्यो द्विगुणं दम् ।

यश्चैव मुक्ता हि दाता कारयेत् स चतुर्गुणम् ॥

और जो ऐसा कहे कि तुम ऐसा करो जो लगेगा, वह मैं दूँगा या जो कुछ भी होगा, मैं निपट लूँगा, उससे चौगुना दण्ड लेना चाहिये।

इत प्रकार किसी अन्य की प्राण हत्या करने के जघन्य अपराध के समान आत्म-हत्या करना भी भीषण पाप है, जिसे हम आज भी अनेक हताश और विवश स्त्री, पुरुष और बाल बूढ़ों द्वारा समाज को सामान्य रूप से प्रायः जीवन में असफल होते देखा ही करते हैं।

भ्रूण हत्या एवं गर्भपात करना : प्रतिकारवश किसी गर्भिणी स्त्री के द्वारा स्वयं अथवा किसी अन्य व्यक्ति के द्वारा जब अपनी या पराई स्त्री के गर्भस्थ भ्रूण या जीवन की गर्भपात से हत्या की जाती है तो इसे भी धर्मशास्त्रियों ने जघन्य सामाजिक अपराध मानकर स्मृति दण्ड विधान सुनिश्चित किया है।

यास्क ने ऋग्वेद १५/३१७ के अन्तर्गत ७ सामाजिक मर्यादाओं के भंग होने की अवस्था में जिन अपराधों के उत्पन्न होने की स्थिति विवेचित की है, उनमें भ्रूण हत्या भी एक जघन्यतम अपराध है। नारद स्मृति में ²⁶ दस प्रकार के सामाजिक अपराधों में गर्भपात का भी उल्लेख किया गया है।

मनु ने भी गर्भपात अथवा भ्रूण हत्या को बृहम हत्या के समान अपराध मानकर दण्ड विधान निर्धारित कर यज्ञकर्ता, क्षत्रिय और वैश्य को प्रायश्चित्त करने का निर्देश दिया है।

हत्वा गर्भमिव ज्ञातमेतदेव ब्रतं चरैत् ।

राजन्य वैश्यौ येजानावान्नेषीमेव च स्त्रियम् ॥ मनु० ११/८७ ॥

26. नारद स्मृति - आज्ञालंघन कर्तारः स्त्रीवधो वर्णहिनः ।

परस्त्रीगमनं चौर्यं गर्भहन्तृश्च पतिं विना ॥

चाक्षपाह्व्यमवाच्यं यत् दण्डपाह्व्यमेव च ।

गर्भहन्तृपातनं चौर्येति पराधा दौघे च ॥ नारद स्मृति - स्मृतिचन्द्रिका २

पृष्ठ ६३. ॥

याज्ञवल्क्य ने भी मृग हत्या अथवा गर्भपात कराने को जघन्यतम तादृशिक अपराध माना है। उन्होंने इसे जीवक हत्या के समान निन्द्य अपराध मानते हुए ऐसे अपराधियों के लिए उत्तम तादृश के दण्ड का विधान किया है।

शस्त्रावपाते गर्भस्य पातने योत्तमो दमः ।

उत्तमो वाऽधमो वापि पुरुषस्त्री प्रमाणे ॥ याज्ञ० व्यव० 277॥

विप्रदुष्टां स्त्रियं चैव पुरुषहनीमगर्भिणीम् ।

तेतुमेकरीं चाप्यु शिलां बध्वा प्रवेशयेत् ॥ याज्ञ० 2/278॥

कुएँ , तालाब या भोजन में विष मिलाना : जब क्रोध अथवा प्रतिशोध वश कोई व्यक्ति बैरभाव से किसी व्यक्ति या व्यक्तियों

को मारने के लिए उनके अथवा उनके पशुओं को पीने वाले कुएँ-तालाब के पानी या भोजन में विष मिलाता है तो इस प्रकार विष देकर प्राणहत्या करने वालों को भी धर्माशक्तिकारों ने आततायी कहा है। वशिष्ठ स्मृति में यह प्रकार के आततायियों में विष देने वालों की भी गणना हुई है।²⁷ इसी प्रकार कात्यायन स्मृति में भी आततायियों की चर्चा में प्राण हत्याकारी विष देने वाले आततायियों का उल्लेख किया गया है।²⁸

कहीं कोई क्रोधावेश में प्रतिकारार्थ वंश परिवार सहित किसी को विनष्ट करने की आपराधिक कुयेष्टा में सार्वजनिक कुएँ या तालाब के पेयजल में विष न मिला दे। अतः विष के विक्रय को भी मनु ने विष²⁹ को निषिद्ध बताया है। पेय एवं भोज्य अदुषित द्रव्यों को विष अथवा अपेय अखाद्य पदार्थों से मिश्रित करने पर मनु द्वारा अपराधी को प्रथम तादृश दण्ड की व्यवस्था की गई है।³⁰

27. वशिष्ठ स्मृति-॥स्मृति चन्द्रिका॥ 2/पृ. 74६॥

अग्निदो गरदपेव शास्त्रमाणिर्ना । छेत्रिदार हरपेव छडेो आततायिबः ॥

28. कात्यायन स्मृति ॥स्मृति चन्द्रिका॥ 2, पृ. 731.

29. मनु० 10/88 अपः शस्त्रे विषे।

30. मनु० अदुषितानां द्रव्याणां दूषणे भेदे तथा । मणीनां मयवेधेन्य दण्डः प्रथमतादृशः ॥

याज्ञवल्क्य ने भी मनु के समान जल या भोजन में विष मिलाने को जघन्य अपराध माना है। उनके मतानुसार यदि किसी स्त्री ने दूधरे को अथवा अपने पति गुरु बच्चों को मारने के लिए बाधोन्न में विष दिया हो तो यदि वह गर्भिणी न हो तो उसके कान, हाथ, नाक, और आँठ काटकर उसे बैलों से मरवा डालने का दण्ड विधान किया है।

—विषाग्निदां पति गुरु निजापत्य पुमापणीम् ।

विष्कर्ण करनातीष्ठौ कृत्वा गोभिः पुमापयेत् ॥ याज्ञोव्यवहारा 0279.

इसी प्रकार कभी प्रतिकार लेने वाले पुरुष द्वारा विष मिलाने के दृष्टकृत्य पर कठोर दण्ड व्यवस्था लागू होती होगी । इस प्रकार मनु और याज्ञवल्क्य दोनों ने पेय और खाद्य पदार्थ में विष मिलाने को जघन्य अपराध मानकर समाज में पाप से अवरहित बनाने के लिए इसे रोकने की समुचित दण्ड व्यवस्था सुनिश्चित की है, क्योंकि कि बड़े बड़े क्रोधी और क्रूर दुष्ट लोग भी दण्ड भय से मुह्र होकर सुधर जाते हैं और उचित धर्म मार्ग पर चलने लगते हैं। जैसा कि शुक्नीति का इस सम्बन्ध में अभिमत है।

क्रूराश्च मार्दवी यान्ति, दुष्टा दौष्ट्यं त्यजन्ति च ।

यशस्वीऽपि वीरौ यान्ति विद्रवन्ति च दस्यवः ॥

जायते धर्मानिरताः, पुत्रा दण्डभ्येन च ।

करोत्याधर्षणं नैव तथा चासत्यभाषणम् ॥ शुक्नीति 4/46-47

इस प्रकार से क्रोधावेश में प्रतिशोधार्थ किये गये विष मिलाने से जघन्य अपराधों में समुचित दण्ड से समाज में पुनरावृत्ति नहीं होती है तथा सभी नागरिक सदाभावपूर्ण धर्म का परिपालन करने लगते हैं।

आग लगाना : क्रोधावेश में प्रतिशोध वश किसी के प्रति द्वेषभाव से उसकी धनसम्पत्ति

तथा प्राणों का नाश करने के लिए जब कोई दिन या रात में घर, जार, गोष्ठ, खेत झल्लिहान में आग लगाता है, तो वह जघन्यतम अपराध धर्मशास्त्रियों द्वारा निन्दित किया गया है।

विष्णु स्मृति^{31.} में प्रतिशोध पूर्वक प्राण हत्या अग्नि लगाकर करने वाले अपराधी
 आततायियों के लिए प्राणदण्ड का विधान किया गया है। वशिष्ठने¹¹⁵ प्रकार के दंड
 आततायियों का उल्लेख किया है, जिसमें अग्नि लगाकर^{32.} निर्दयतापूर्वक जलाकर धन-जन
 का भ्रम करने वाले अपराधियों की भी गणना की गई है। जिन्हें इस साहसिक अपराध के
 लिए प्राणदण्ड देने का निर्देश दिया गया है। बृहस्पति ने क्रोधावेशमें अग्नि लगाकर प्राणहत्या
 करने वाले अपराधियों को साहसिक^{33.} बताया है। कात्यायन^{34.} आततायियों की चर्चा करते
 हुए उनमें अग्नि लगाकर नर हत्या करनेवाले की भी गणना करते हैं।

अन्य धर्मशास्त्रियों को इससाहसिक अपराध पर दण्ड व्यवस्था के अनुकूल मनु और
 याज्ञवल्क्य भी अथवा दृष्टिकोण व्यक्त करते हैं। जिस स्त्री ने दूसरे को मारने के लिए घर
 जलाने के कुत्सित उद्देश्य से आग लगाई हो यदि वह गर्भिणी न हो तो उसके कान, हाथ,
 नाक और ओंठ काटकर बेलों से मरवा डालने की कठोर निर्देश याज्ञवल्क्य ने दिया है।^{35.}
 इस कठोर दण्ड विधान से निःसन्देह क्रूर, क्रोधी अपराधी प्रतिशोधवश इस साहसिक अपराध
 से विरत हो जाते होंगे, क्योंकि कठोर दण्ड से समुचित सामाजिक सुधार सामान्यतः होते
 रहते हैं और आग लगाने वाले निन्दा साहसिक अपराधियों की संख्या शून्य प्राकट्य जाती
 जाती होगी। क्योंकि याज्ञवल्क्य जैसे अतिसुहृद् इस धर्मशास्त्री ने किसी दूसरे के खेत
 पकी फसल, खलिहान, घर, वन, गाँव, बाड़ा आदि में आग लगाने वाले साहसिक अपराधी
 को कट सरहरी में लपेटवा कर जलाने का कठोर दण्ड विधान को निर्धारित किया है।

क्षेत्र वेधम-वन-ग्राम विधीतक-दाहकाः ।

राजपत्न्यमि-गामी य दग्धस्तु कटाग्निना ॥ याज्ञ. व्यवहारा 282.

31. विष्णु स्मृति 5/9-17.

32. वशिष्ठ स्मृति उद्धृत स्मृति चन्द्रिका ॥ 2 प्रब 731.

अग्निं को गदरश्चैव शास्त्राभिर्धना पदः । क्षेत्रदारहरश्चैव खेते आततायिनः ॥

33. बृहस्पति स्मृति स्मृति चन्द्रिका, 2॥ व्यवहारा ५० ३००. 164.

34. कात्यायन स्मृति स्मृति चन्द्रिका, व्यव02, ५०731.

35. याज्ञ0व्यवहार, 279 विजाग्निदां पतिगुरु निजापत्य प्रमापणीम् ।
 विकर्णकर तातोष्ठीं कृत्वा गोभिः प्रमापयेत् ॥

पुल, जलाशय बांध को तोड़ना : यदिकोई क्रोध से प्रेरित होकर प्रतिशोध के लिये ग्राम, नगर मार्ग को जोड़ने वाले नदों, नाले के पुल अथवा भरे भारी जलाशय तट बांध को तोड़ता है तो इस साहसिक हिंस्र अपराध से प्रभूत धन-जन का नाश हो जाता है। क्योंकि पुल तोड़ने से नागरिकों का आवागमन बंद हो जायेगा और भरे जलाशय (झील, तालाब आदि) का सम्बन्ध तटबन्ध तोड़ने पर खेत, खनिहान घर-द्वार सब नष्ट हो जायेंगे। ऐसे समय में साहसिक जघन्य अपराध के लिये धर्मातिथियों ने समुचित दण्ड विधान सुनिश्चित किया है।

बृहस्पति ने पुल, जल या जलाशय आदि को नष्ट करना गम्भीर साहसिक अपराध बताया है। अतः इनके आततायी अपराधियों का बध करने का निर्देश दिया है।

आततायियों के अतिरिक्त साहस कृत्य करने वाले क्रोध प्रेरित जघन्य अपराधियों को चर्चा करते हुए मनु ने कहा है कि ग्राम-नगर के तड़ाग के बांध को अथवा आवागमन हेतु नदी-नाले पर निर्मित पुल को तोड़ना गम्भीर अपराध है जिसका दण्ड विधान अपराधी का बध है, किन्तु बाद में यदि वह उसे ठीक कर देता है तो उत्तम साहस का दण्ड उसे देना चाहिए।

यद्यपि प्रतिशतस्क्रुयाद्वाप्यस्तूत्तमसाहसः ॥ मनु १/२७९.

याज्ञवल्क्य ने यद्यपि मनु §१/२७९ के समान उपर्युक्त साहसिक अपराध का स्पष्ट उल्लेख तो नहीं किया है तथापि देशकाल पात्रपरिस्थिति को ध्यान में रखते हुए इसप्रकार के छोटे बड़े साहसिक अपराधों का दण्ड विधान सुनिश्चित किया है।

सुद्रमध्यममहाद्रव्यहरणे सारतो दमः ।

देशकाल व्यः शक्तितन्विन्त्य दण्ड कर्मणि ॥ याज्ञ० व्यव० २७५.

क्रोध प्रेरित अन्य विविध हिंस्र अपराध :

उपर्युक्त अपराधों के अतिरिक्त क्रोध प्रेरित अन्य हिंस्र सामाजिक अपराध भी हैं, जिन पर विचार करते हुए धर्मशास्त्रियों ने उनका दण्डविधान सुनिश्चित किया है। वस्तुतः विविध आन्तरिक विकारों- घृणा, क्रोध, हिंसा, कुटिलता, निष्ठुरता आदि से ऐसे हिंस्र अपराध समाज में प्रायः होते रहते हैं, जिनमें प्रतिशोध एवं क्रोधवश साहसिक द्वारा किया गया स्त्री संग्रहण जैसा परपीडादायक जघन्य अपराध भी है। इस सम्बन्ध में मनु ॥८/३३२॥ केदुष्टिकोण पर मेधातिथि अपना यह समीचीन विचार प्रकट करते हैं-

“तदोक्तं, तेन पतति साहसिकः । दृष्टादृष्टद्रोखानापरिगण्य जलमाश्रित्य ॥

स्तेयहिंसा संग्रहणादि परपीडाकरेषु वर्तमानः । प्रकाशे पुरुष साहसिकः ॥”

मनु के समान ब्रह्मवल्क्य भी स्त्री-संग्रहण जघन्य साहसिक हिंस्र अपराध पर दण्ड विधान व्यक्त करते हैं —

पुमान् संग्रहणे ग्राह्यः केशाकेशि परस्त्रिया ।

तपः वा कामजैरियद्भैः प्रतिपत्तौ क्षयोस्तथा ॥ याज्ञोप्यव० २८३.

अर्थात् परायीस्त्री को बलपूर्वक केश पकड़कर काम क्रीडा करने से बनाये गये चिन्हों से व्यक्तिधार में प्रवृत्त पुरुष को राजा पकड़ कर दण्डित करे। सामूहिक भड़के क्रोध या प्रतिशोध में राज्य का अन्न भण्डार, शस्त्रागार, देवमंदिर आदि तोड़ना, जलाशय काजल हरण करना, अथवा जल मार्ग अवरोध करना आदि गम्भीर साहसिक अपराध हैं। मनु के इस पर अपना विचार व्यक्त करते हुए समुचित ^{दण्डवस्था} दण्ड का प्रथम साहस दण्ड देना निर्धारित की है।

कोष्ठागारा युधागार देवतागार भेदकान् ।

हस्त्यश्वरथहर्तृश्व हन्यादेवावियारयन् ॥

यस्तु पूर्वानिविष्टस्य तडागत्योदकं हरेत् ।

आगमे वाऽप्यपां मिधात् स दाप्यः पूर्वं साहसम् ॥

इसी प्रकार क्रोध या प्रतिशोध में राजा के कोश का बलात् अपहरण करने की हिंस्र कुयेष्टा भी साहित्यिक जघन्य अपराध है, जिसके लिए मनु ने कठोर प्राण दण्ड की व्यवस्था की है ।

राजः कोषापहर्तृश्च प्रतिकूलेषु च स्थितान् ।

धातयेद् विविधैर्दण्डैररीणां योपजापकान् ॥ मनु० १/२७५.

याज्ञवल्क्य ने भी साहित्यकर्ता ऐसे हिंस्र अपराधियों के लिए मनु के समान ही दण्ड विधान निश्चित किया है। याज्ञ०व्यव० २३०-२३१।

इसी प्रकार याज्ञवल्क्य ने प्रतिकारका बलपूर्वक बन्दीगृह से बन्दी को छड़ाने वाले, थोड़ा हाथी हरण करने वाले अथवा बलपूर्वक बन्दी का धात करने वालों को हिंस्र साहित्यिक अपराधी मानकर इनको समुचित दण्ड देने का निर्देश दिया है।

बन्दिग्राहोऽस्तथा वाञ्छितञ्जराणां च हारिणः ।

प्रसह्य धातिनश्चैव श्रानानारोपयेन्नरान् ॥ याज्ञ०व्यव० २७५.

: समीक्षा :

उपर्युक्त क्रोध प्रेरित प्रतिशोधात्मक कायिक हिंस्र विविध अपराधों पर दृष्टिपात करने पर हम पाते हैं कि प्रायः धर्म शास्त्र साहित्य में उनके दण्डविधान पर गम्भीर विचार किया गया है। मनु और याज्ञवल्क्य ने भी इन साहित्यिक सामाजिक अपराधों पर की जघन्यता को ध्यान में रखते हुए इनका कठोर दण्ड विधान सुनिश्चित किया है, चाहे भी ही वह प्राण दण्ड क्यों न हो । आज के विधिशास्त्र द्वारा भी इनके इस दण्डविधान की ग्राह्यता को अनुमोदित किया गया है और तत्सकूल न्यायालयों में आज भी यह समान रूप से व्यवहृत हो रहा है ।

पंचम अध्याय

* : सामाजिक और धार्मिक अपराध एवं तत्सम्बन्धित दण्ड विधान : *

सामाजिक और धार्मिक अपराध एवं तत्सम्बन्धित दण्ड विधान :

जीवन की विविधता के साथ साथ अपराधों में भी विविधता उत्पन्न होती है। कुछ अपराध सामाजिक या नैतिक होते हैं, तथापि कुछ धार्मिक होते हैं। धर्मशास्त्रों के अनुसार विवाह सम्बन्ध यद्यपि सामाजिक परम्परा है, किन्तु उसकी व्यवस्था धर्म, कर्तव्य और सदाशयता से जुड़ी है।

समय पर कन्या का विवाह न करना :

गौतम धर्म सूत्र में समय से कन्या का विवाह न करनेवाले पिता आदि को दोषी बताया गया है।¹ इस सम्बन्ध में मनुस्मृति में कन्या और वर के विवाह सम्बन्धी अनेक गुण दोषों का विश्लेषण और निर्धारण किया गया है। मनु के अनुसार किसी दोष युक्त कन्या के दोष छिपाकर उसका कन्यादान करना गम्भीर सामाजिक अपराध है।² जो पुरुष दोषवती कन्या का दोष बिना बताये, उसे दान करे, उसको राजा 96 पण का अर्धदण्ड दे³ तथा मनु ने विधान किया है कि जो पुरुष दोषवाली कन्या का दोष बताये बिना उसे किसी पुरुष के साथ व्याह दे तो वह उस दुरात्मा कन्यादाता के दान को लौटाकर व्यर्थ कर दे, अर्थात् उस कन्या को अपने पास रखकर देने वाले को सौंप दे।⁴ पागल, कुष्ठरोगी, क्षतयोनि कन्या के दोषों को छिपाकर विवाह करना अपराध है।

1. गौतम धर्म सूत्र 2/9/22

2. मनुस्मृति 8/224

3. यस्तु दोषवतीं कन्यामनाख्याय प्रयच्छति ।

तस्य कुर्यान्पि दण्डं स्वयं क्षणवतिं पणान् ॥ मनु08/227

4. यस्तु दोषवतीं कन्यामनाख्यायोपपादयेत् ।

तस्य तद्धितं कुर्यात्कन्यादातुर्दुरात्मनः ॥ मनु0 9/73

किन्तु दोनों को प्रकट कर विवाह करने पर अपराध नहीं होता है।⁵ विवाह व्यवस्था का विस्तृत अनुशीलन करने पर ज्ञात होता है, कि स्मृतिकाल में विवाह सम्बन्धी ब्यवहार संतुलित थी ।

दिखाई हुई कन्या के स्थान पर अन्य कन्या के साथ विवाह करना :

मनु के द्वारा यह ठीक ही कहा गया है कि सुन्दरी या विदुषी कन्या को दिखाकर किसी अन्य कन्या के साथ विवाह करना, कपटजनित अपराध होता है।⁶ यहाँ यह भी उल्लेखनीय है कि जो कोई कपट वश अथवा द्वेष से कन्या पर मिथ्या दोषारोपण कर अकन्या अर्थात् अतियोनि कहकर मिथ्या दोष लगावे लगाने पर 100 पण का दण्ड लगाने का विधान मनु ने किया है।⁷

किसी अन्य को कन्या देना : किसी वाग्दन्ती कन्या के पति मर जाने पर उसे किसी अन्य पुरुष को देना अपराध है, मनुस्मृति में ऐसा करने वाले को "पुरुषानृत" दोष का भागी कहा गया है।⁸ अनुमती भी कन्या का किसी गुणहीन वर को देना अपराध है।⁹ किन्तु उसे भी बड़ा अपराध यह है कि कन्या किसी

5. नोन्मत्ताया न कुष्ठिन्या न य या स्पृष्टमैशुना ।

पूर्व दोषानभिख्याप्य प्रदाता दण्डमहति ॥ मनुस्मृति 8/205

6. मनुस्मृति 8/204

7. अकन्योति तु यः कन्या ब्रूयाद्द्वेषेण मानवः ।

त शतं प्राप्नुयाद्दण्डं तस्या दोषमदर्शितम् ॥ मनु 8/225

8. न दत्तत्वा कस्यचित्कन्यां पुनर्दद्याद्विषयः ।

दत्त्वा पुनः प्रयच्छन्ति प्राप्नोति पुरुषानृतम् ॥ मनु 9/71

9. काममाभरणात्तिष्ठेद्गृहे कन्यर्तुमत्यपि ।

नवौवेनां प्रयच्छेत्तु गुणहीनाय कर्हिचित् ॥ मनु 9/89

गुणहीन वर को अतुमती होने के श्रम से दे दी जाय, मनुस्मृति में कन्या को विवाह स्वातन्त्र्य भी दिया गया है। यदि पिता योग्यवर मिलने पर भी कन्या दान नहीं करता है, तो यदि कन्या अतुमती हो, तो वह स्वयं तीन वर्ष तक प्रतीक्षा के अनन्तर अपने समान योग्यता वाले पति का वरण कर सकती है। इसके लिए कन्या और उसका पति दोषी नहीं होते।¹⁰ इस सन्दर्भ में मनु स्मृति का समर्थन याज्ञवल्क्य स्मृति में भी किया गया है। याज्ञवल्क्य स्मृति में कहा गया है कि पिता, पितामह, या भाई, कुल का कोई पुरुष और माता इनमें क्रमशः पहले वाले के अभाव में आगे वाला यदि प्रकृतिस्थ अर्थात् उन्मादादि रोग से मुक्त हो, तो कन्यादान दे। यदि कन्या का अधिकारी व्यक्ति कन्यादान नहीं करता तो कन्या के प्रत्येक अतुकाल में उसे भ्रूणहत्या का पाप लगता है। यदि कन्यादान देने वाला कोई भी न होतो कन्या को योग्य वर का स्वयं वरण कर लेना चाहिए।^{10बी.} याज्ञवल्क्य के अनुसार जो व्यक्ति 'दिखाई पड़नेवाले' दोषों को बिना बताये ही कन्या का दान करता है, उसे उत्तम साहस का दण्ड मिलना चाहिए।

निर्दोष कन्या का परित्याग करना : कन्या को ग्रहण करके पुनः उसका त्याग करने वाले को भी यही दण्ड मिलना चाहिए और विवाह के पूर्व कन्या में मिथ्या दोष बताने वाले को सौ पणों का दण्ड देना चाहिए।^{10बी.}

10. अदीयमाना अतारिमाधिगच्छेद्यदि स्वयम् ।

नैनः किंविदवाप्नोति न च यं साधिगच्छति ॥ मनु 9/91

10 बी. याज्ञवल्क्य स्मृति - 1/63-64.

10 ती. अनादयाय दददोषे दण्ड्य उत्तम साहसम् ।

अदुष्टां तु त्यजन्दण्ड्यो दूष्यस्तु मूर्धा शतम् ॥ याज्ञवल्क्य स्मृति 9/66

मृतमती कन्या को ग्रहण करने वाले पति से लोभवश कन्या का पिता यदि धन लेता है तो वह अपराधी होता है।¹¹

कन्या विवाह के सम्बन्ध में याज्ञवल्क्य स्मृति में जो उल्लेख उपलब्ध होते हैं, उनसे तत्कालीन सामाजिक और सांस्कृतिक व्यवस्थाओं पर समुचित प्रकाश पड़ता है।

कन्यापहरण : याज्ञवल्क्य स्मृति में कहा गया है कि कन्या विवाह में एक बार ही दी जाती है। अतः उसे देकर उसका अपहरण करना चौरकर्म के समान अपराध होता है।¹² कन्या के प्रत्यक्ष दोषों को बिना बताये उसका दान करना अथवा निर्दोष कन्या का त्याग करना, दोनों ही अपराध हैं।¹³ स्त्री द्वारा व्यभिचार - अपराध है। दूसरों का गर्भ धारण करना भी अपराध है।¹⁴ आक्षेपकारिणी, वीरप्रसूता, मधुभाक्षिणी पत्नी का त्याग अथवा उसके रहते दूसरी पत्नी स्वीकार करना अपराध होता है। ऐसी स्थिति में राजा उससे धन का तृतीयांश दिलावे और यदि निर्धन हो तो और भोजन वस्त्र दिलावे।¹⁵ विवाह के लिए प्रस्तुत आशुष्यों से सुसज्जिता

11. पित्रे न दद्याच्छुक्रं तु कन्यामृतमतीं हरन् ।

त हि स्वाम्यादतिक्रामेद्वतुनां प्रतिरोधनात् ॥ मनुस्मृति 9/93

12. सकृदेव कन्या प्रदीयत इति शास्त्रनियमः ।

अतस्तां दत्त्वा अपहरन् कन्यां चौरवदूष्यः ॥ याज्ञवल्क्य स्मृति 1/65

13. याज्ञवल्क्य स्मृति 1/66

14. व्यभिचारादृतौ शुद्धिर्मि त्यागो विधीयते ।

गर्भमर्तुवधादौ च तथा महति पातके ॥ याज्ञवल्क्य स्मृति 1/72

15. आज्ञा तं पादिनीं दद्यां वीरसुं प्रियवादिनीम् ।

त्यजनदाप्यस्तृतीयांशमद्रव्यो भरणं स्त्रियाः ॥ याज्ञवल्क्य स्मृति 1/76

सर्वार्थ कन्या का अपहरण करना अपराध है। किन्तु यदि कन्या व्याही जाने वाली न हो तो अपराध न्यून होता है। उच्च जाति की कन्या का अपहरण धीरे अपराध माना गया है।¹⁶

मनु स्मृति, याज्ञवल्क्य आदि स्मृतिकारों ने तत्कालीन सामाजिक जीवन का सूक्ष्म और गहन अध्ययन किया था। निष्प्रयोजन अथवा सप्रयोजन अनेक प्रकार के अपराध जो सामाजिक जीवन में घटित होते थे, उनकी ओर उनका ध्यान था। ऐसे कार्य जो सामूहिक या वैयक्तिक रूप में वर्ग, समाज या व्यक्ति के लिए क्षतिकारक होते थे, वे अपराध होते थे। अनेक छोटे छोटे अपराधों का उल्लेख स्मृतियों में उपलब्ध होता है किन्तु इनके लिए निरोधक उपायों अथवा तत्सम्बन्धी दण्डों का क्रमबद्ध उल्लेख नहीं मिलता। इस तत्सम्बन्ध में कहा जा सकता है कि दैनन्दिन अपराधों के लिए कोई तात्कालिक न्याय व्यवस्था अवश्य रही होगी।

जीवनोपयोगी वस्तुओं को विनष्ट करना : मनु के अनुसार किसी वस्तु को विकृत या विनष्ट करना अपराध है चाहे यह कार्य

ज्ञातभाव से किया जाय या अज्ञात भाव से किया जाय। मनुस्मृति में कहा गया है कि चमड़ा, चमड़े से बनी वस्तुओं, लकड़ी और मिट्टी से बने वर्तनों और आवश्यक जीवनोपयोगी उपकरणों तथा फल, फूलों कन्दमूलों को नष्ट करना धीरे अपराध है।¹⁷

सामान्य नियम के अनुसार आकस्मिक और देवी व्याघातों से घटित दुर्घटनाएँ अपराध-श्रेणी में परिगणित नहीं होती।

16. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/287

17. मनुस्मृति 8/288, 289.

नाविक की असावधानी से होने वाले अपराध :

नाविक की असावधानीवश होने वाले अपराध के लिए दण्ड व्यवस्था है। जैसे नाविकों की असावधानी से यदि यात्रियों या उनकी सामग्री की हानि हो जाये तो वह अपराध होता है और उसके लिए मनुस्मृति में कहा गया है कि यदि नाव खेने वालों की झूल से यात्रियों की कोई चीज नष्ट हो तो नाविकों को चाहिए कि थोड़ा-थोड़ा अपने पास से देकर उसे पूरा करे।¹⁸

जलाशयों को नष्ट करना या क्षति पहुँचाना : प्रथाभेदन :

जल की प्याऊ या ग्राम अथवा नगर की परिखा, परकोटों आदि को तोड़ना अपराध होता है।¹⁹ सरोवर के जल या सिंचाई के जलमार्ग को बाधित या नष्ट करनेवाले व्यक्ति अपराधी होते हैं।²⁰ विध्वंसात्मक कार्यों में सहायता देने वाले व्यक्ति - अपराधी होते हैं।²¹ याज्ञवल्क्य के अनुसार पुरुष के समान स्त्रियों भी अपराधिनी होती हैं। वे भी या तो स्वयं विध्वन कार्य में सहायक होती हैं या उन्हें सम्मन्न करती हैं।²² इस सम्बन्ध में याज्ञवल्क्य स्मृति में विशेष उल्लेख प्राप्त होते हैं। उनके अनुसार गृहदाह के लिए यदि कोई स्त्री अग्नि लाकर किसी अपराधी की सहायता करती है तो वह भी अपराधिनी होती है।²³ श्वेत, फसल, वन, घर, वाटिका, खलिहान आदि यदि किसी अन्य व्यक्ति के हों और उन्हें कोई जलाता है तो वह अपराधी होता है।²⁴

18. मनुस्मृति 8/408, 409

19. मनुस्मृति 8/319

20. मनुस्मृति 9/281

21. मनुस्मृति 9/274

22. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/278

23. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/279

24. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/282

उपर्युक्त विध्वनकारी अपराधों के अतिरिक्त समाज में कुछ नैतिक और

125

वैयक्तिक अपराध भी होते हैं।

अतिथि सत्कार न करना : धर्मशास्त्रों में अतिथि सेवा को बहुत महत्व दिया गया है और उसे यज्ञ की संज्ञा दी गयी है। वैतिरीय -

उपनिषद् में अतिथि को देवता कहा गया है। अतिथि के महत्व का विवाद वर्णनस्मृतियों में भी किया गया है। सामान्य नियम के अनुसार अतिथि का यथोचित सत्कार न करना अपराधी श्रेणी में आता है। मनु के अनुसार अतिथि और गृहस्थ के भोजन में कोई अन्तर नहीं होना चाहिए। गृहस्थ वही खाने का अधिकारी है जो अपने अतिथि को खिलाता है और यदि वह ऐसा नहीं करता है तो वह गृहस्थ अपराधी होता है।²⁵ यदि कोई गृहस्थ अतिथि सत्कार के आकर्षणवश किसी दूसरे गाँव में जाकर, दूसरे का भोजन गृहण करता है, तो वह अपराधी होता है।²⁶

किसी के साथ प्रवृत्तना करना : समाज की इकाई परिवार में भी यदि कोई धूर्त व्यक्ति परिवार के अन्य व्यक्तियों से बँधना करता है, तो वह अपराधी होता है। मनुस्मृति के अनुसार पारिवारिक सम्पत्ति में सभी भाइयों-बहनों का बराबर का हिस्सा होता है। यदि बड़ा भाई अन्य भाइयों को वस्तु सम्पत्ति आदि में उचित भाग नहीं देता है, तो वह अपराधी होता है।²⁷ उपर्युक्त अपराधों के अतिरिक्त कुछ अन्य अपराध भी हैं।

विविध सामाजिक एवं धार्मिक अपराध : अन्य साधारण अपराधों का उल्लेख मनु-स्मृति में किया गया है। जैसे- जुआ खेलना,

या खिलाना, वेदशास्त्रों का विरोध करना, पाखण्ड करना तथा आपत्तिकाल में

25. मनुस्मृति 3/106

26. मनुस्मृति 3/104

27. मनुस्मृति 9/212, 213.

उपस्थित न रहने पर भी ब्राह्मण द्वारा शुद्र की आजीविका धारण करना अथवा महा
 शराब, भोंग, आदि नशीली वस्तुओं बनाना आदि अपराध की श्रेणी में परिगणित
 होते हैं।²⁸ सामाजिक क्षेत्र में कुछ अपराध ऐसे होते हैं जो प्रत्यक्षतः सामान्य होते हैं
 किन्तु उनके दुष्परिणाम अधिक और बड़े होते हैं। मनुस्मृति में कहा गया है कि मन्त्रादि
 के प्रयोग से यदि तान्त्रिक किसी व्यक्ति को मारता है तो वह अपराधी होता है।
 यदि वह मारने में सफल न हो, तो भी अपराधी होने का पात्र होता है। इसके अतिरिक्त
 जो व्यक्ति मारणादि प्रयोगों के लिए किसी तान्त्रिकादि को नियुक्ति करता है तो
 वह व्यक्ति भी अपराधी होता है।²⁹

पारिवारिक परिवेश में भी विहित कर्तव्यों का उल्लंघन करने वाला व्यक्ति
 अपराधी होता है। जो व्यक्ति माता, पिता, स्त्री और पुत्रका त्याग करता है, वह
 अपराधी होता है। मनुस्मृति में इसके लिए अर्थदण्ड की व्यवस्था की गयी है।³⁰ किन्तु
 गौतम ने राजा की हत्या करने वाले, शुद्र के लिए यज्ञ करने वाले, शुद्र से धन लेकर यज्ञ
 करने वाले, वेद की हानि करने वाले, ब्राह्मण विद्वान् की हत्या करने वाले, पाण्डाल
 आदि अन्त्यावसायियों के साथ रहने वाले और उनकी स्त्रियों के साथ सम्बन्ध रखने वाले
 पिताका त्याग करने का सुझाव दिया है।³¹ परिवेश और पर्यावरण की सुरक्षा का
 दायित्व समाज और राज्य दोनों का ही होता है। उदाहरणार्थ यदि राजमार्ग पर कोई
 स्वरुक्ष व्यक्ति मल मूत्र विसर्जित कर दे तो वह दो कार्षापण का भागीदार होता है।³²

हरे वृक्ष काटना : आज की ही भाँति स्मृतिकाल में भी हरे वृक्ष काटना अपराध
 था। स्मृतिकार या जवलक्य के अनुसार कोपलों से युक्त डालों वाले

28. मनुस्मृति 9/225

29. मनुस्मृति 9/290

30. मनुस्मृति 8/389

31. गौतम धर्मसूत्र 3/211

32. मनु स्मृति 9/282

वृक्षों की शाखा और तना या सम्पूर्ण वृक्ष काटने पर यदि वह वृक्ष जीविका निर्वाह का साधन हो जैसे आम इत्यादि, तो क्रमशः बीज, पालीत और अस्ती पण का दण्ड का भोगीदार होता है।^{32ए.} यदि ये वृक्ष धार्मिक स्थान, श्मशान, तीर्था, पवित्रस्थान, और देवता के मन्दिर में उत्पन्न या पीपल, पलाश आदि धार्मिक महत्व वाले वृक्ष हैं। तो उपर्युक्त दण्ड दुगुना हो जाता है।^{32बी.}

यद्यपि अन्य प्राचीन सभ्यताओं की तुलना में धर्म सम्बन्धी अपराधों के प्रति अधिक सहिष्णु, एवं उदार दृष्टिकोण के दर्शन मिलते हैं, किन्तु कतिपय धार्मिक अपराध ऐसे थे, जिनके लिए कठोर दण्डों की व्यवस्था की गयी है। धर्मशास्त्रों के अनुशीलन से ज्ञात होता है कि राज्य और समाज में धर्म की प्रतिष्ठा सर्वोपरि थी। राजा स्वयं ही धर्म के अधीन राज्य का संचालन करता था और धर्मानुसार न्यायकी व्यवस्था करता है। स्मार्त व्यवस्था में वैदिक संस्कृति के अर्चन और आचरण की महत्ता स्वीकृत और व्याख्यायित की गयी है।

देवालयों एवं देव प्रतिमाओं को नष्ट करना : देवालयों एवं देव प्रतिमाओं को नष्ट करना एक गम्भीर अपराध समझा जाता है।

मनु मंदिर तोड़ने वाले का बध करवा देने को कहते हैं।³³ कात्यायन के अनुसार- जो देव प्रतिमाओं को चुराता है, तोड़ता है, जलाता है अथवा मंदिरों को नष्ट करता है।

उसे प्रथम साहस ॥250पण॥ दण्ड देना चाहिये।³⁴ पुनश्च मनु प्रतिमा को तोड़ने अथवा

किसी प्रकार से नष्ट करने वाले से राजा उन्हें ठीक करावे तथा उस व्यक्ति को 500 पण मध्यम साहस दण्ड दे।³⁵ विष्णु इसी अपराध में उत्तम साहस का दण्ड देने का निर्देश

32ए. याज्ञवल्क्य स्मृति, व्यवहाराध्याय 19/227

32बी. याज्ञवल्क्य स्मृति, व्यवहाराध्याय 19/228

33. मनुस्मृति 9/280

34. कात्यायन, 808

35. मनुस्मृति 9/285

करते है।³⁶ शैबलिखता के अनुसार- इसी अपराध के लिए 800पण का दण्ड देना चाहिये।³⁷
 कौटिल्य के अनुसार देवता के निमित्त पशु, प्रतिमा, मनुष्य, जेत, घर, हिरण्य, स्वर्ण,
 रत्न और अन्न इन नौ वस्तुओं की जो भी चोरी करे उसे उत्तम साहस का दण्ड अथवा
 पौड़ा रहित प्राण दण्ड दिया जाय।³⁸ तोमदेवस कृत यशस्तिलक चम्पू में एक मन्त्री के
 द्वारा बहुमूल्य मूर्तियों को तोड़कर उन्हें पिघलाने का उल्लेख मिलता है।³⁹ कहलण ने
 अनेक ऐसे राजाओं का उल्लेख किया है जिन्होंने या तो मंदिरों को तोड़ा या मूर्तियों
 को चोरी करवा दिया।⁴⁰

देवताओं और देव प्रतिमाओं की निन्दा करना : देवताओं और देव प्रतिमाओं की
 निन्दा करना भी अपराध था।

याज्ञवल्क्य के अनुसार देवताओं पर आक्षेप करने से उत्तम साहस का दण्ड होता है।⁴¹
 कौटिल्य के अनुसार भी यदि कोई व्यक्ति देवालयों की निन्दा करे तो उसे उत्तमसाहस
 का दण्ड दे।⁴² धार्मिक सहिष्णुता के फलस्वरूप हम पाखण्डियों तथा नास्तिकों के लिए
 अधिक दण्डों का निर्देश नहीं देखते हैं। मनु अवश्य पाखण्डियों को राज्य से निर्वासित कर
 देने को कहते है।⁴³

स्मृतिकाल में धर्म का क्षेत्र व्यापक हो जाने के फलस्वरूप किसी को अपवित्र
 वस्तु खिलाकर अथवा शूद्रों द्वारा उच्च जाति के व्यक्तियों को स्पर्श करके दूषित करना
 भी धार्मिक अपराध समझा जाने लगा। याज्ञवल्क्य के अनुसार अमध्य पदार्थ द्वारा ब्राह्मण
 36. विष्णु 5/174

37. शैबलिखित- विवाद रत्नाकर पृष्ठ 364 में उद्धृत।

38. कौटिल्य 4/85/10

39. यशस्तिलक चम्पू 11

40. राजतरंगिणी 5/169, 7/696, 7/1089.

42. कौटिल्य 3/75/18

43. याज्ञवल्क्य 2/211

43. मनुस्मृति 9/225

को दूषित करने पर उत्तम साहस का क्षत्रिय को दूषित करने पर मध्यम साहस का, 129
 वैश्य को दूषित करने पर प्रथम साहस का और शूद्र को दूषित करने पर 25 पण का दण्ड
 दिया जाना चाहिए।⁴⁴ कौटिल्य भी इसी मत के पक्षपर हैं।⁴⁵

विष्णु ब्राह्मण को सुरापान कराकर श्रुत करने वाले को मृत्यु दण्ड देने को
 कहते हैं।⁴⁶ उनके अनुसार शूद्र आदि जानबूझ कर उच्च जाति के व्यक्तियों को स्पर्श कर
 उन्हें दूषित करे, तो उसे प्राण दण्ड देना चाहिए।⁴⁷ केवल स्पर्शमात्र के लिए प्राणदण्ड
 देना अत्यन्त क्रूर एवं अमानवीय है। इसी से याज्ञवल्क्य एवं कौटिल्य जैसे उदारचिंतकों
 ने इस अपराध के लिए एक सौ पण के दण्ड का निर्देश दिया है।⁴⁸

इसीप्रकार मनु के अनुसार यज्ञोपवीत आदि ब्राह्मण के पिन्हों को धारण
 करने वाले शूद्रों को राजा हाथ आदि कटवाकर दण्डित करे।⁴⁹ याज्ञवल्क्य इसी
 अपराध के लिए पाँच सौ पण का दण्ड [मध्यम साहस] देने को कहते हैं।⁵⁰ कौटिल्य
 के अनुसार जो शूद्र अपने को ब्राह्मण बताये और देव निमित्त धन का अपहरण करे ऐसे
 व्यक्ति को या तो औषधियों से अन्धा करा दिया जाय अथवा 200 पण का दण्ड दिया
 जाय।⁵¹ स्मृतिकारों के अनुसार शूद्र द्वारा धार्मिक अपराध समझा जाता था।⁵² जान-
 बूझकर वेद पाठ करने अथवा सुनाने के लिए उसे कठोरशारीरिक दण्ड दिये जाते हैं।

44. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/296

45. कौटिल्य 4/88/13

46. विष्णु 5/98-103

47. वही 5/104

48. याज्ञवल्क्य, 2/235

49. मनुस्मृति 9/224

50. याज्ञवल्क्य 2/304

51. कौटिल्य 4/85/10

52. गौतम, 13/4-5, बृहस्पति 20/12.

स्मृतियों में वैदिक मतानुसार वर्ण व्यवस्था को प्रधानता और गौरव प्रदान किया गया है। न्याय व्यवस्था में वर्ण व्यवस्था से सम्बद्ध सिद्धान्त और नियम पूर्ण रूप से समाविष्ट हैं। इसीलिए एक ही प्रकार के अपराध के लिए वर्णभेद के आधार पर दण्ड व्यवस्था में भी भेद हो जाता है। राजा का दायित्व प्रजा द्वारा धर्मपालन करवाने का होता है, किन्तु धर्म की व्यवस्था देना, धार्मिक आचरण का मार्ग प्रदर्शन करना एवं धर्म को यथार्थ अर्थों में प्रतिष्ठित करना ब्राह्मण का कर्तव्य और ध्येय होता है। इसी प्रकार क्षत्रिय का कर्तव्य और ध्येय रक्षण, पालन एवं युद्ध करने में होता है। कृषि, वाणिज्य और गो रक्षण के द्वारा वैश्य धन का संग्रह करता है और शुद्र सभी वर्णों की सेवा का कार्य करता है। धर्म के प्रथम चरण पर भिन्न भिन्न वर्णों के लिए उनके कार्य, व्यवसाय, गुण और स्वभाव के अनुरूप धर्म पालन का निर्देश है। गौतम के अनुसार विहित कर्मों को न करने वाला तथा अविहित कर्मों को करने वाला दण्ड का भागी होता है।⁵³ आपस्तम्ब ने भी नियमों का उल्लंघन अपराध माना है।⁵⁴

विशिष्ट वर्ण के लिए विशिष्ट धर्म विहित होता है और तत्सम्बन्धी वर्ण के स्वधर्म पालन न करने पर वह अपराधी होता है तथा दण्ड का भागी होता है अथवा उसका प्रायश्चित्त या प्रतिकार करना होता है। धर्मसूत्रों एवं स्मृतियों का अध्ययन करने से ज्ञात होता है कि ब्राह्मण यद्यपि सब वर्णों में श्रेष्ठ और धर्म का व्यवस्थापक होता है किन्तु ज्ञात अथवा अज्ञात भाव में वह भी यदि नियमों का उल्लंघन करता है तो वह भी राजा के द्वारा दण्ड का भागी होता है। इसी प्रकार किसी वर्ण विशेष का व्यक्ति किसी अन्य वर्ण के धर्म के पालन का अनाधिकारी होता है और ऐसा करने पर दण्ड पात्र होता है। इसी प्रकार विहित नियम के अनुसार स्वधर्म पालन न करने पर अथवा उसका उल्लंघन करने

53. गौतम धर्म सूत्र, 2/3/24

54. आपस्तम्ब धर्मसूत्र, 2/27/18

पर भी वह प्रचलित अथवा दण्ड का पात्र होता है।

131

मनुस्मृति के अनुसार यदि ब्राह्मण चोर का धन लेकर अथवा चोर से यज्ञ करा कर या उसे विधा मढ़ाकर उससे दक्षिणा लेता है, तो वह चोर के समान ही अपराधी माना जाता है।⁵⁵ उक्त नियम के अनुसार ब्राह्मण के नैतिक बल का संकेत किया गया है और उसे लोभ या प्रवचन से सुरक्षित रहने का निर्देश दिया गया है। ब्राह्मण के कर्तव्य के सम्बन्ध में यही कहा गया है कि किसी स्वामी विहीन सम्पत्ति का भोग करने का अधिकार ब्राह्मण के लिए तभी संभव है, जब वह उसे राजा के द्वारा दी गयी हो, अन्यथा सम्पत्ति भोग चोरी के समान दण्डनीय अपराध है।⁵⁶ नारद स्मृति में भी मनु के उक्त मत का पौष्ट्य किया गया है।⁵⁷ ब्राह्मण द्वारा चोर कर्म करने पर उस ब्राह्मण का अपराध क्षत्रिय, वैश्य और शुद्र की अपेक्षा कई गुना अधिक होता है। ब्राह्मण चोरी के गुण दोषों से भरी भौति परिचित रहता है, अतः जानबूझकर किया हुआ अपराध निःसन्देह दण्डनीय होता है।⁵⁸ गुरु का कर्तव्य है कि वह अपने शिष्य को सन्ध्या वन्दनादि के लिए प्रेरित करे और यदि शिष्य विहित विधि का त्याग करके यज्ञ करे, तो ऐसा करने वाला शिष्य और इस अकरणीय को सहन करने वाला गुरु दोनों अपराधी होते हैं।⁵⁹ मनु के अनुसार पूज्य व्यक्ति भी यदि अपने धर्म का पालन नहीं करता तो दण्डनीय होता है। पिता, आचार्य, मित्र, मातादस्त्री, पुत्र और पुरोहित आदिमें जो अपने धर्म में तत्पर नहीं रहता वह अपराधी होता है।⁶⁰ मनु के अनुसार धर्म की आजीविका वाला ब्राह्मण यदि धर्म से अष्ट हो जाय तो राजा द्वारा दण्डनीय होता है।⁶¹ ब्राह्मण के अपराध के सम्बन्ध ही मनुस्मृति में निर्देश है कि शुभ कार्य के निमित्त यदि बीत ब्राह्मणों को भोजन कराना हो और उसमें योग्य प्रतिवेशी और अनुवेशी ब्राह्मणों को सम्मिलित न किया गया हो, तो वह भोजन कराने वाले ब्राह्मण के लिए अपराध की स्थिति होती है।⁶² सम्पन्न ब्राह्मण, किसी यज्ञोपवीत संस्कार से युक्त ब्राह्मण से उसकी इच्छा से प्रतिकूल किसी लोभ

55. मनुस्मृति, 8/340

57. नारद स्मृति, 10/7

59. मनुस्मृति 8/317

61. मनुस्मृति 9/273

56. वही, 8/37

58. मनुस्मृति 8/338

60. मनुस्मृति 8/335

62. मनुस्मृति 8/392, 293

वन, दास कर्म कराता है या उसे दास कर्म करने के लिए विवश कराता है, तो यह उस
 सम्पन्न ब्राह्मण के लिए अपराध है।⁶³ ब्राह्मण सम्बन्धी अपराधों की स्थिति का अध्ययन
 करने पर ज्ञात होता है कि अनेक अपराध दोष की सीमा तक आकर समाप्त हो जाते हैं।
 और उनके लिए किसी दण्ड व्यवस्था का स्पष्ट निर्देश नहीं है किन्तु ब्राह्मण द्वारा
 किये गये कुछ अपराधों के लिए कठोर दण्ड का विधान किया गया है उदाहरणार्थ यदि
 ब्राह्मण न्यायालय में मिथ्या भाषण करे या कूटताक्षी देखे तो वह राज्य निष्कासन के
 दण्ड का भागी होता है।⁶⁴ इसी प्रकार ब्राह्मण किसी भी गवाही स्वीकार
 करके फिर गवाही देने में तटस्थ हो जाय या इन्कार कर दे, तो भी देश निष्कासन
 के दण्ड का भागीदार होता है।⁶⁵

: समीक्षा :

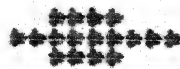
उपर्युक्त विवेचन से यह स्पष्ट ज्ञात होता है कि मनु और याज्ञवल्क्य कालीन
 समाज में सामाजिक नियमों के उल्लंघन करने पर अनेक धार्मिक अपराध प्रचलित थे, जिनमें
 ब्राह्मण के द्वारा स्वर्ण की चोरी, ब्राह्मण को पीड़ित करना, देव मंदिर का देव प्रतिमा-
 ओं को विनष्ट करना, प्रघामेक्ष्ण हरे बृक्षों को काटना, पुरोहित द्वारा यज्ञानुष्ठान
 अधूरा छोड़कर जाना अथवा पुरोहित को या यजमान द्वारा दक्षिणा न देना, अन्य कन्या
 को दिखाकर अन्य कन्या के साथ विवाह करना आदि अनेक अपराध उल्लेखनीय हैं।
 मनु और याज्ञवल्क्य ने इन सामान्य धार्मिक अपराधों के उन्मूलनार्थ समाज में समुचित
 दण्ड व्यवस्था निर्धारित की है।

63. वही, 8/412

64. याज्ञवल्क्य 2/81

65. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/82.

वस्तुतः समाज में धार्मिक नियमों के परिपालनार्थ सभी वर्णों के व्यक्तियों को धर्मनिष्ठ और कर्तव्यपरायण बनाने की सद्दिशा में मनु द्वारा निर्दिष्ट निर्देशों का याज्ञवल्क्य के अनुसरण करते हुए धर्म प्रतिकूल, समाजविरोधी आवरण करने वाले, विभिन्न अपराधियों के लिए समुचित दण्ड व्यवस्था की है। इससे लोक जीवन में सुख शान्ति सुविधा और सदावरणशीलता सम्बन्धित होगी और सामाजिक एवं धार्मिक अपराध समाज में स्वतः ही स्वल्प होंगे। यदि किसी समाज अथवा राज्य में धार्मिक एवं सामाजिक सद्भावना प्रतिष्ठापित होकर अपराध-विहीन आदर्श नागरिक निर्भय होकर विधि विहित जीवन यापन करते हैं तो वस्तुतः वह सुख शान्ति युक्त समाज अथवा राज्य आदर्श राज्य, "रामराज्य" ही होगा, जो मनु और याज्ञवल्क्य के लिए परम अभीष्ट है तथा उनकी अवधारणा के अनुकूल भी।



षष्ठ अध्याय

* काम प्रेरित विविध सामाजिक अपराध तथा तत्सम्बन्धित दण्डों *
* : का तुलनात्मक अध्ययन : *

काम प्रेरित विविध सामाजिक अपराध तथा तत्सम्बन्धित दण्डों का तुलनात्मक अध्ययन:

अनादि काल से अनधिकृत रूप से काम प्रेरित विविध क्रियायें सामाजिक अपराधों के रूप में परिभाषित हुई हैं। स्मृतिकारों ने इन काम प्रेरित अपराधों को नैतिक एवं वैवाहिक जीवन के प्रति गम्भीर अपराध के रूप में विहित किया है। पति-पत्नी के पवित्र सम्बन्धों पर अत्यधिक बल दिया गया है।² मनु, याज्ञवल्क्य एवं अन्य स्मृतिकारों ने जिन विविध काम प्रेरित अपराधों एवं तत्सम्बन्धित दण्डों का विवेचन किया है वे इस प्रकार हैं :-

१। कन्या दूषण : स्मृतिकारों ने व्यभिचार अथवा बलात्कार को अनैतिक कृत्य के रूप में देखा है। मनु तथा याज्ञवल्क्य आदि स्मृतिकारों ने कन्या के साथ अबैध संभोग की घृणित एवं कुत्सित अपराध माना है। परन्तु इस अपराध की भी निर्धारण वर्ण भेद के आधार पर किया गया है। इसको तीन आधारों पर विभाजित किया गया १। सवर्ण के साधारण २। अनुलोम वर्ण के आधार पर ३। प्रतिलोम वर्ण के आधार पर। कन्या दूषण या संग्रहण दो प्रकार से होता है १। मैथुन के द्वारा २। अंगुलि निक्षेपण के द्वारा। मनु के अनुसार न चाहती हुई

1. बृहस्पति स्मृति 29/1-3 तथा नारद स्मृति, 2/59.

2. "The term which scholars translate as adultery is not properly rendered 'Stri Sangrahana' lit. means seizing women to oneself, which covers both rape and adultery. It ought to be rendered as offences regarding women, seizing, is against both their husband or guardian when it is adultery and against husband and wife or guardian and women when rape."

Jaiswal K.P., Manu and Yagnavalkya, P. 154.

और अविवाहित अक्षत योनि कन्या को संभोग के द्वारा दूषित करना सर्वोत्तर पुरुष का गम्भीर अपराध है, किन्तु यदि कन्या संभोग की इच्छा करती हो तो उसे दूषित करने वाला सर्वोर्ण पुरुष अपराधी नहीं होता है। उक्त कार्य गन्धर्व विवाह माना जाता है।³ नारद ने भी सर्वोर्ण पुरुष के द्वारा गमन करने पर कन्या को वस्त्राभूषण से अलंकृत कर विवाह कर देने का विधान किया है। किन्तु यदि पुरुष स्था न करे तो अपराधी होता है।⁴ याज्ञवल्क्य के अनुसार जिस कन्या का विवाह होने वाला हो, उस आभूषणों से युक्तसवर्ण कन्या के साथ संभोग एक गम्भीर अपराध है, किन्तु उच्च वर्ण की कन्या होने पर अपराध की गम्भीरता बढ़ जाती है। याज्ञवल्क्य ने कन्या का प्रेम न हो और वह पुरुष से उच्च जाति की हो, तो अपराध होता है।⁵ मनु के अनुसार उच्च जाति के पुरुष के साथ संभोग की इच्छा करने से उसकी सेवा करने वाली कन्या को कुछ भी दण्ड न दें, पर हीन जाति के पास जाने वाली को दण्ड दें।⁶ इसी प्रकार उत्तम वर्ण की कन्या के साथ समागम करने वाला नीच जाति का पुरुष बंध दण्ड का पात्र होता है। समान वर्ण की कन्या के साथ संभोग करने वाले को यदि कन्या का पिता याहे तो शुल्क लेकर छोड़ सकता है। इसका आशय यह हुआ कि फिर उसी के साथ विवाह हो जाता है।⁷ इस संदर्भ में नारद का कथन है कि यदि कन्या प्रतिलोम वर्ण की है तथा उसे उसकी इच्छा के विरुद्ध दूषित करने वाले को बंध दण्ड, तथा कन्या की

3. मनुस्मृति 8/264, 366

4. नारद स्मृति 15/72

5. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/287, 288

6. कन्या भ्रान्तीमुत्कृष्टं न किञ्चिदपि दापयेत् ।

जघन्यं सेवमानां तु सैयतां वासयेद्गृहे ॥ मनु० 8/365

7. उत्तमां सेवमानस्तु जघन्यो बध्मर्हति ।

शुल्कं दद्यात्सेवमानः समाभिच्छेत्पिता ॥ मनुस्मृति 8/366

इच्छा होने पर धनदण्ड देना चाहिये।⁸ याज्ञवल्क्य के अनुसार यदि कोई अपने ते¹³⁶
हीन जाति की प्रेम न करने वाली कन्या को बलपूर्वक नखलादि से दूषित करे तो उसका
अपराध बम्भीर होता है।⁹ विश्वस्व के मत में भी गान्धर्व विवाह का विषय होने के
कारण सकामा, सवर्णा कन्या अथवा अनुलोम कन्या को दूषित करने पर अपराध नहीं
होता है।¹⁰ मनु ने अंगुलि निक्षेपण के द्वारा सवर्णा कन्या की योनि दूषित करने वाले
पुरुष को दो अंगुलियों को काटने का विधान किया है।¹¹ मनु की इस व्याख्या पर
मेधातिथि ने "षट्शतानि वा दण्ड्यः हे" कहकर उक्त दोनों दण्डों में विकल्प कर दिया
है। कुल्लूक के अनुसार यह दण्ड अंगुलियों से कन्या की योनि को दूषित करने मात्र में
प्रयुक्त होता है।¹² यदि कन्या, कन्या के साथ ऐसा दुर्व्यवहार करे, तो वह 200 पण
का अर्धदण्ड राजा को दे और छुना गुल्फ लड़की के पिता को दे। ऐसी लड़की को
10 कोड़े का ताड़न दण्ड भी मनु ने विहित किया है।¹³ यदि स्त्री ऐसा कुकृत्य करे तो
राजा तत्काल उसकी दो अंगुली कटवाकर, उसके तिर के बाल मुड़वाकर, गधे पर बैठा
कर तड़कों पर घुमावे।¹⁴

व्याख्यान : याज्ञवल्क्य ने अपनी स्मृति में ऐसे काम-प्रेरित सम्बन्धों की लम्बी सूची
दी है, जिनमें व्याख्यान अवश्य अपराध कोटित होता है। पिता की
बहन, माता, भाभी, स्नुषा, सौतेली माता, बहन, आचार्य की पुत्री, आचार्य की पत्नी

8. नारद स्मृति 15/71

9. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/288 पर मिताक्षरा

10. इच्छन्तीषु कन्यासु सवर्णास्वनुलोमासु वा प्रदूष्याप-

हृतासु न दोषः, गान्धर्वविवाहविषयत्वात् । याज्ञ० स्मृति 2/288

11. मनुस्मृति 8/367 पर विश्वस्व की टीका।

12. मनुस्मृति 8/367 पर मेधातिथि तथा कुल्लूक की टीका ।

13. मनुस्मृति 8/369

14. मनुस्मृति 8/370.

या अपनी पुत्री से संभोग करने वाला, गुरुपत्नी भोगी के समान होता है। यदि ये स्त्रियाँ स्वेच्छा से भोग करती हैं तो उनके लिए भी कठोर दण्ड की व्यवस्था है। ¹³⁷ 15

न्यूनार्थक परिवर्तन के साथ नारद ने भी याज्ञवल्क्य के मत का समर्थन किया है। नारद के मतानुसार मौसी, विभाता, सात, चाची, मामी, पूफी, मित्र की पत्नी, शिष्य की पत्नी बहिन, बहिन की सखी, बधू, पुत्री, गुरु पत्नी, सगोत्रा, शरणागता, रानी, प्रपूजिता, धात्री, साध्वी व उच्च जाति की स्त्रियों के साथ संग्रहण या संभोग करना जघन्य अपराध है। ¹⁶

शूद्र द्वारा ब्राह्मणी के साथ संग्रहण : धर्मशास्त्रों का आधोधान्त अनुशीलन करने पर घोषित होता है कि समस्त अपराध सर्व

दण्ड विधान वर्ण व्यवस्था पर आधारित है। वर्ण की अनुलोमता एवं प्रतिलोमता के अनुसार अपराध की गम्भीरता निर्धारित होती थी। जहाँ चोरी जैसे अपराधों में दण्ड व्यवस्था अनुलोम थी, वहीं व्याभ्रार जैसे अपराधों में प्रतिलोम हो गयी है।

चतुर्वर्णों में शूद्र का स्थान निम्नवत् तथा ब्राह्मण का स्थान उच्चतम होता है। अतः शूद्र द्वारा ब्राह्मण स्त्री के साथ व्याभ्रार अत्यधिक गम्भीर अपराध माना गया है। मनु के अनुसार यदि न चाहती हुई ब्राह्मणी के साथ शूद्र संभोग करे, तो अपराध गम्भीरतम

— होता है। मेधातिथि, जहाँ "अब्राह्मण" का अर्थ क्षत्रिय करता है वही कुल्लूक सर्व

15. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/232-233

॥ मनु स्मृति 8/357 उपचारक्रिया केलिः स्पर्शे भूषणवातसाम् ।

त खट्वासनं चैव सर्वं संग्रहणम् स्मृतम् ॥

स्त्रियं स्पृशेद्देशे यः स्पृष्टो वा मयित्तथा ।

परस्परस्यानुमतिं सर्वं संग्रहणं स्मृतम् ॥

16. नारद स्मृति 15/73, 74, 75

गोविन्दराज ने दण्ड की अधिकता को ध्यान में रखकर अब्राहमण का अर्थ शुद्ध ही लगाया है। वशिष्ठ के अनुसार यदि शुद्ध ब्राह्मण स्त्री के साथ संभोग करता है तो अपराध अधिक गम्भीर होता है, किन्तु यदि वह क्षत्राणी या वैश्य के साथ संभोग करे, तो अपराध ब्राह्मणी के साथ किये संभोग की तुलना में कुछ कम गम्भीर होता है।¹⁷ उपर्युक्त विवरण में हम देखते हैं कि मनु, वशिष्ठ आदि स्मृतिकारों ने शुद्ध दारा क्रि-
-स्त्री के साथ व्याभियार को जपन्य अपराध माना है, परन्तु याज्ञवल्क्य, नारद, बृहस्पति व व्यास आदि आचार्यों ने शुद्ध दारा व्याभियार को अलग से वर्णित नहीं किया है। इन आचार्यों ने हीनवर्ण के अंतर्गत ही, शुद्ध को समाविष्ट कर लिया है।

सर्व पुत्रों द्वारा व्याभियार : आपस्तम्ब धर्मसूत्र के अनुसार यदि प्रथम तीन ब्राह्मण,

क्षत्रिय, वैश्य, उच्च वर्ण का पुत्र शुद्ध वर्ण की स्त्री से संभोग करे, तो उसे राज्य से निर्वासित कर देना चाहिए।¹⁸ मनु के अनुसार पति द्वारा रक्षित ब्राह्मणी के साथ, यदि ब्राह्मण बलात्कार करता है, तो उसका अपराध संभोग की इच्छा करने वाली ब्राह्मणी, के साथ संभोग करने की अपेक्षा अधिक होता है। इसी प्रकार रक्षित क्षत्राणी के साथ वैश्य और वैश्य के साथ क्षत्रिय संभोग करे तो अरक्षित ब्राह्मणी के साथ संभोग करने के बराबर अपराध होता है।¹⁹ इस तैदर्म में याज्ञवल्क्य ने उच्च वर्ण परस्त्री के साथ व्याभियार करने पर गम्भीर अपराध माना है किन्तु अपने समवर्ण तथा अपने से निम्नवर्ण स्त्री के साथ व्याभियार करने पर अपेक्षाकृत कम गम्भीर अपराध माना है।²⁰ नारद ने भी तृतीय व्याभियार को उतना ही गम्भीर अपराध माना है, जितना याज्ञवल्क्य ने माना है।²¹

17. वशिष्ठ स्मृति -उद्धृत धर्मकोश, व्यवहार काण्ड, पृष्ठ 1845

18. आपस्तम्ब धर्मसूत्र 2/27/8

19. मनुस्मृति 8/378, 382

20. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/286,

21. नारद स्मृति 15/70

ब्राह्मण द्वारा व्यभिचार : मनु ने अरक्षित क्षत्राणी, वैश्या एवं शुद्रा के साथ संभोग

133

बाले ब्राह्मण का अपराध गहन माना है, परन्तु यदि

वह अन्त्यजा के साथ मैथुन करता है, तो उसका अपराध, उपर्युक्त से दुगुना हो जाता है।²²

यदि पति से सुरक्षित क्षत्राणी या वैश्या के साथ ब्राह्मण संभोग करे तो अरक्षित स्त्रियों से संभोग करने की अपेक्षा अधिक गम्भीर अपराध होता है।²³ याज्ञवल्क्य नारद आदि अन्य

स्मृतियों का अनुशीलन करने पर ज्ञात होता है कि ब्राह्मण द्वारा व्यभिचार कृत्य का अलग से वर्णन मनु के अतिरिक्त अन्य किसी स्मृतिकार ने नहीं किया है। याज्ञवल्क्य,

नारद आदि स्मृतिकारों ने उच्यवर्ण द्वारा किये गये व्यभिचार के अन्तर्गत ही ब्राह्मण द्वारा किये व्यभिचार को भी सम्मिलित कर लिया है। उक्त विषय में एक उल्लेखनीय

तथ्य यह है कि ब्राह्मण के लिए शारीरिक दण्ड का सभी स्मृतिकारों ने निषेध किया

है। मनु के मतानुसार ब्राह्मण को प्राणदण्ड विहित होने पर उसका मुण्डन करा देना ही प्राणदण्ड के समान है।²⁴

ब्राह्मणी के साथ व्यभिचार : मनु के अनुसार यदि पौरुष व क्षत्रिय सुरक्षित व गुणवान्

ब्राह्मणी के साथ संभोग करें तो अपराध अधिक गम्भीर

होता है, परन्तु अरक्षित ब्राह्मणी के साथ संभोग करें तो उक्त अपराध की अपेक्षा कम

गम्भीर होता है।²⁵ बृहस्पति ने भी पति द्वारा सुरक्षित ब्राह्मणी के साथ संभोग करना

गम्भीर अपराध माना है।²⁶ याज्ञवल्क्य का कथन है कि अपने से उच्य जाति की स्त्री

के साथ व्यभिचार करना गुल्म अपराध है और इसके लिए कठोर दण्ड की व्यवस्था है।²⁷

नारद तथा बृहस्पति ने उच्यवर्ण की स्त्री के साथ व्यभिचार करने पर स्पष्ट बध दण्ड

का विधान किया है।²⁸

22. मनुस्मृति 8/385

23. मनुस्मृति 8/383

24. मनुस्मृति 8/379 मोक्ष्य प्राप्तिन्तर्को दण्डो ब्राह्मणस्य विधीयते ।

25. मनुस्मृति 8/376-377

26. बृहस्पति स्मृति-उद्धृत धर्मकोश, व्यवहार काण्ड, पृष्ठ 1886.

27. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/286 — 28. नारदस्मृति, 15/70 तथा बृहस्पति स्मृति-उद्धृत स्मृति चन्द्रिका 121, पृष्ठ 320.

प्रायः सभी स्मृतिकारों ने उच्च वर्णीय पुरुष द्वारा निम्नवर्णीय स्त्री के साथ व्याभ्यार
 का विस्तृत वर्णन किया है। बृहस्पति के अनुसार यदि संभोगित स्त्री, ¹⁴⁰ संभोगी पुरुष
 से निम्न वर्ण की है, तो अपराध आधा हो जाता है, परन्तु यदि छलपूर्वक संभोग
 किया गया है, तो अपराध गहनतम होता है। ²⁹ याज्ञवल्क्य ने अनुलोम क्रम से अरक्षित
 हीनवर्ण की स्त्री के साथ संभोग करने पर मध्यम साहस का दण्ड विहित किया है। ³⁰
 यहाँ यह ध्यातव्य है कि मनु द्वारा विहित मध्यम साहस 500 पण का है, तथा
 याज्ञवल्क्य द्वारा विहित मध्यम साहस दण्ड 540 पण का है, परन्तु मनु ने अनुलोम-
 क्रम से सुरक्षित शुद्रा के साथ संभोग करने पर क्षत्रिय व वैश्य के लिए, याज्ञवल्क्य से
 लगभग दो गुना 1000 पण ³¹ उत्तम साहस दण्ड का विधान किया है। याज्ञवल्क्य
 ने अन्त्यावसायिनी हीना स्त्री के साथ संभोग करने पर मध्यम साहस का दण्डविधान
 दिया है। ³² विश्वरूप ने "हीनां स्त्रीम्" की व्याख्या "हीनां अनुलोमा-
 स्त्रियम्" तथा मिताक्षरा ने भी "हीनां स्त्रियमन्त्यावसायिनीम्" की है। अपराध
 ने "अन्त्यां स्त्रीम्" ऐसा अर्थ किया है और कहा है कि यह दण्ड ब्राह्मण से भिन्न
 अन्य वर्ण के लिए है। ³³ नारद के अनुसार भी अन्त्यावसायी स्त्रियों का गमन करने पर
 मध्यम साहस का दण्ड होता है। ³⁴ विष्णु का कथन है कि हीनवर्ण की स्त्री के साथ
 व्याभ्यार करने पर मध्यम साहस का अर्थदण्ड होता है, परन्तु अस्पृश्य स्त्री में गमन करने

29. बृहस्पति स्मृति, उद्धृत धर्मकोश, व्यवहार काण्ड, पृष्ठ 1886

30. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/286

31. मनुस्मृति 8/283

32. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/289

33. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/289 पर विश्वरूप, मिताक्षरा, अपराध की टीका।

34. नारद स्मृति, 15/76.

का बंध दण्ड विहित है।³⁵

याज्ञवल्क्य के मत में ब्राह्मण धर्मिय सर्व वैश्य आदि चण्डाली के साथ संभोग करते हैं, जो यौनाकृति का चिह्न दाग कर उन्हें देश से निष्कासित कर दिया जाय।³⁶ परन्तु मिताक्षरा में उक्त अपराध को इतने गम्भीर रूप में नहीं लिया गया है। इसके विपरीत यदि शुद्र चण्डाली के साथ गमन करे, तो शुद्र चण्डाल हो जाता है।³⁷ वीर मित्रोदय ने शुद्र के द्वारा चण्डाली से व्यभिचार करने पर भग-चिह्न अंकित करने का विधान किया है, देश निष्कासन का नहीं।³⁸ इसी प्रकार की व्याख्या विश्व रूप में की है, तथा साथ में यह भी कहा है कि शुद्र को निर्वासित करना, उसको दास बनाने के लिए है उसको दास बनाकर प्रायश्चित्त कराना चाहिए।³⁹ अपराध के मतानुसार यदि द्विजाति तथा शुद्र, चण्डाली के साथ संभोग करे तो उनके मस्तक पर तिर रहित पुरुष आकृति अंकित कर उन्हें देश से निष्कासित कर दिया जाय।⁴⁰

स्वैरिणी स्त्री के साथ व्यभिचार : याज्ञवल्क्य का कथन है कि पुरुष संभोग से

जीविका चलाने वाली स्वैरिणी दासी के साथ

धन दिये ही संभोग करना अपराध है। यदि अनेक, पुरुष मिलकर बलपूर्वक स्वैरिणीदासी के साथ संभोग करे तो उपर्युक्त अपराध का दुगुना होता है।⁴¹ नारद ने नियत पुरुष

35. विष्णु स्मृति, 5/41-43

36. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/294

37. याज्ञवल्क्य 2/294 पर मिताक्षरा टीका।

38. "शुद्रस्त्वन्ताभिमे तथा भगधाकारेणाङ्ग्य एव न तु प्रवास्यः स्यात्।" वीर मित्रोदय की याज्ञवल्क्य स्मृति 2/294 पर टीका।

39. याज्ञवल्क्य, 2/294 पर विश्वरूप की टीका।

40. याज्ञवल्क्य 2/294 अपराध की टीका।

41. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/290-291.

द्वारा रखी हुई, स्वेच्छिणी स्त्री के साथ समागम करने पर परस्त्रीगमन का दोष माना है। नारद के अनुसार ये गमन योग्य नहीं होती, क्योंकि दूसरे के द्वारा ग्रहण की गयी होती है। परन्तु नारद ने यह भी कहा है कि धन देकर रखी हुई स्त्री के साथ कोई यदि दूसरे के घर में समागम करता है तो अपराध माना जाता है।⁴² परन्तु यदि स्त्री स्वयं पुरुष के पास आये तो पुरुष का अपराध नहीं होता है। नारद का मत है कि स्वेच्छा से पुरुष के पास आने वाली अब्राहमणी, वेश्यादाती, निष्कासिनी, आदि स्त्रियों, से समागम अपराध नहीं है।⁴³ बौधायन के मतानुसार देवदासियों तथा वेश्याओं के साथ संभोग में पुरुष का अपराध नहीं माना है।⁴⁴ कात्यायन ने भी माना है कि स्वेच्छा से आयी हुई स्त्री के साथ समागम पुरुष का अपराध नहीं है।⁴⁵ याज्ञवल्क्य ने पुरुष के द्वारा दूसरे की अवरुद्धा जितका बाहर निकलना मना हो तथा भुविष्या कितनी विशेष पुरुष को लोपी गयी दासी से संभोग करना अपराध माना है।⁴⁶

याज्ञवल्क्य के अनुसार यदि कोई वेश्या शुल्क लेकर स्वस्थ रहते हुए भी पुरुष से संभोग की इच्छा न करे तो वह लिस हुए शुल्क का दुगुना धन दण्ड स्वरूप दे। तथा बिना शुल्क लिस ही संभोग की स्वीकृति देने के बाद नट जाने वाली वेश्या शुल्क के बराबर धन दे। इसी प्रकार का दण्ड-विधान याज्ञवल्क्य ने वेश्या के सम्पीप गये हुए पुरुष के विषय में विहित किया है। यदि पुरुष शुल्क देने के बाद स्वस्थ होते हुए भी संभोग न करे तो उसे शुल्क वापस नहीं मिलता है।⁴⁷ व्यास ने बलात् वेश्या के पास जाने

42. नारद स्मृति 15/78, 79

43. नारद स्मृति 15/60

44. बौधायन धर्मसूत्र, उद्धृत धर्मकोश, व्यवहार काण्ड, पृ० 1845

45. कात्यायन स्मृति, उद्धृत धर्मकोश, व्यवहार काण्ड, पृ० 1888

46. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/290

47. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/292.

वाले पुरुष को अपराधीमाना है।⁴⁸

स्त्री द्वारा व्यभिचार एवं गर्भपात करना :

स्त्री संग्रहण से सम्बन्धित अपराध के सम्बन्ध में सामाजिक धारणा यह है कि स्त्रियों से पुरुषों की अपेक्षा अधिक इन्द्रिय संयम अथवा सतीत्व की आशा की जाती है। दूसरे शब्दों में समाज की कठोरता पुरुषों की तुलना में स्त्रियों के प्रति ज्यादा है। भावावेग वश पथभ्रष्ट हुई स्त्री को समाज पतिता कहकर उसकी भर्त्सना करता है। जबकि अनेक भद्र पुरुष कामुकता वश अनेक लैंगिक अपराध करते हैं। लेकिन नारी गर्भधारण, संतानोत्पत्ति जैसे बाह्य लक्षणों के कारण, अपने काम प्रेरित अपराधों को छिपा नहीं पाती है और उसे समाज एवं कानून की प्रताड़ना ज्यादा मिलती है। स्मृतिकारों ने स्त्रियों द्वारा किये गये अपराधों को पुरुष की तुलना में अधिक गम्भीर माना है। गौतम ने स्त्री द्वारा व्यभिचार एवं गर्भपात को गम्भीर अपराध माना है। व्यभिचार के पश्चात् प्रायश्चित्त न करने वाली स्त्री को हुत्ते से नुचवाने का विधान किया है।⁴⁹ विष्णु ने रजस्वला स्त्री का उच्च वर्ण वाले पुरुषों का स्पर्श तथा उनके साथ संभोग करना गम्भीर अपराध माना है।⁵⁰ आपस्तम्ब धर्मसूत्र में शुद्ध के साथ संभोग करने वाली स्त्री को नियम उपवासों से पीड़ित करने को कहा है, परन्तु यह विधान उस त्रैवर्णिक स्त्री के विषय में समझना चाहिए, जिसके कोई सन्तान न हो।⁵¹

48. व्यास स्मृति, उद्धृता धर्मकोष, व्यवहार काण्ड, पृ० 1890

49. गौतमधर्म सूत्र 3/3/9, 3/5/15

50. विष्णु धर्मसूत्र 5/105

51. आपस्तम्ब धर्मसूत्र, 2/27/10

याज्ञवल्क्य ने स्त्री द्वारा तीन वर्ण के पुरुष के साथ समागम करना गम्भीर अपराध माना है।⁵² स्मृति चन्द्रिका ने याज्ञवल्क्य को उद्धृत कर कहा है कि यहाँ नारी के लिए भी दण्डविधान होने से ऐसा प्रतीत होता है कि यह कथन पारस्परिक अनुराग से उत्पन्न वैश्विक उपभोग के विषय में है। साथ ही स्त्री को कठोर दण्ड दिया गया है। अतः ऐसा प्रतीत होता है कि यह दण्ड विधान उस स्त्री के लिए है जिसने उसके निकट सम्बन्धी सतीत्व का पालन करवाया चाहते हैं। तजातीय एवं अनुलोम गमन के विषय में स्त्री के अपराध को पुरुष के अपराध से आधा माना गया है, तथा इसी प्रकार का दण्ड विधान भी किया जाता है, क्योंकि याज्ञवल्क्य के उक्त कथन में वधदण्ड के आधे अर्थात् नाक, कान काटने का दण्ड विहित किया गया है।⁵³ कात्यायन ने भी इसी प्रकार की व्याख्या प्रस्तुत की है।⁵⁴ प्रायः सभी स्मृतिकारों ने अनिच्छा से या धोखे से सम्भुक्त नारी को अपराधीनी माना है। बृहस्पति ने भी ऐसी स्त्री को घर में गुप्त रूप से रखने तथा उसके लिए कृंगार वर्जित करने की व्यवस्था की है। ऐसी स्त्री को भूमि पर गमन करना चाहिए तथा मात्र जीवन यापन के लिए अन्य गृहण करना चाहिए।⁵⁵ हीनवर्ण के द्वारा संभोगित स्त्री या तो त्याज्य है या वध्य है।⁵⁵

मनु के अनुसार यदि काम के वशीभूत होकर कोई स्त्री पुरुष के पास स्वयं जाय तो स्त्री गम्भीर रूप से अपराधीनी मानी जाती है।⁵⁶ इसी प्रकार का विचार बृहस्पति

52. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/286

53. स्मृति चन्द्रिका, भाग-2, पृष्ठ 744-45

54. कात्यायन उद्धृत स्मृति चन्द्रिका, भाग-2 पृष्ठ 745.

55. बृहस्पति स्मृति- उद्धृत स्मृति चन्द्रिका, भाग-2 पृष्ठ 743-44

56. मनु स्मृति 8/358.

का भी होता है। किसी पुरुष के घर पर आकर कोई स्त्री स्वर्गादि से प्रलोभित करके कामोत्तेजित कर दे तो नारी ही अपराधिनी होती है। ऐसी नारी के लिए कठोर दण्ड की व्यवस्था की गई है।⁵⁷ कात्यायन ने भी कामभ्रमाव से किसी स्त्री का स्वयं आकर कामाचार करना गम्भीर अपराध माना है। पति के परदेश चले जाने पर यदि कोई स्त्री अभिसार करे तो उसका अपराध पूर्वोक्त अपराध से कम माना जाता है। उन्होंने ऐसी स्त्री को बन्धन में रखने का विधान दिया है।⁵⁸

याज्ञवल्क्य ने स्त्रियों को काम प्रेरित अपराध निम्नांकित माने है। निम्न जाति के पुरुषों के साथ व्यवहार करना, भ्रूण हत्या करना।⁵⁹ मिताक्षरा की व्याख्या से कुछ इस प्रकार की प्रतीति होती है कि हीनवर्ण के पुरुष के साथ व्यवहार करना ब्राह्मणी स्त्री के लिए पतन का कारण है, अन्य वर्ण की स्त्री के लिए नहीं। इस मत की प्रतीति वहीं पर उद्धृत शौनक के इस मत से भी होती है कि पुरुष के जो पतन के निमित्त होते हैं, वही स्त्री के लिए भी होते हैं, किन्तु ब्राह्मणी हीनवर्ण की सेवा करने पर अधिक पतित होती है।⁶⁰ संभवतः इन्हीं पतन के कारणों का प्रतिपादन करने के लिए इससे पूर्व याज्ञवल्क्य की मिताक्षरा टीका में उद्धृत वाशिष्ठ ने शुद्र के साथ व्यवहार से गर्भधारण करने वाली, भ्रूण हत्या, करने वाली, पति की हत्या करने वाली, गुरु के साथ संभोग करने वाली स्त्रियों को त्याज्य माना है।⁶¹ मनु के साथ गौतम ने भी ऐसी स्त्री या कन्या को अपराधिनी माना है कि जो किसी दूसरी कन्या या स्त्री की योनि

57. बृहस्पति स्मृति, उद्धृत स्मृति चन्द्रिका, भाग 2 पृ० 750

58. कात्यायन स्मृति, उद्धृत स्मृति चन्द्रिका, भाग 2, पृ० 749

59. याज्ञवल्क्य स्मृति, 3/297.

60. पुरुषस्य यानि पतनानि स्त्रीणामपि तान्येव ।

ब्राह्मणी हीनवर्णसेवायामर्थिक पतितः ।। याज्ञवल्क्य 3/297 पर मिताक्षरा में शौनक का मत ।

61. याज्ञवल्क्य स्मृति 1/72 पर मिताक्षरा टीका में उद्धृत वाशिष्ठ का मत ।

दृष्टि करती है।⁶² मनु के मतानुसार जो स्त्री अपने सौन्दर्य या धन के धमण्ड में आकर किसी पुरुष के साथ व्यवहार करे तथा अपने पति का अपमान करे वह अपराधीनी मानी जायेगी।⁶³

उपर्युक्त विवरण से ज्ञात होता है कि मनु या ज्ञवल्क्य आदि आचार्यों ने स्त्री के अपराध निर्धारण में भी वर्ण की उच्चता एवं निम्नता का विशेष ध्यान रखा है। यही कारण है कि उच्च वर्ण के पुरुष के साथ संभोगरत कन्या को अपराधीनी नहीं माना गया है, जबकि अपने से निम्न वर्ण के पुरुष के साथ संगति करने वाली कन्या को अपराधीनी माना गया है।

अप्राकृतिक व्यवहार : अप्राकृतिक व्यवहार के अन्तर्गत धर्मशास्त्रकारों ने पशुओं के साथ मैथुन तथा स्त्री योनि के अतिरिक्त मानव शरीर के अन्य किसी अंग में किये गये मैथुन को ग्रहण किया है। याज्ञवल्क्य ने गौ मैथुन को पुरुष का गम्भीर अपराध माना है।⁶⁴ नारद ने भी गाय के साथ मैथुन करने वाले को उतना ही गम्भीर अपराधी माना है, जितना याज्ञवल्क्य ने माना है। नारद ने ब्राह्मण के द्वारा गौ-मैथुन करना भी गम्भीर अपराध माना है तथा एक सुवर्ण का दण्ड निर्धारित किया है।⁶⁵ अन्य पशुओं की योनि में मैथुन करना गौमैथुन की अपेक्षा कम गम्भीर अपराध है।⁶⁶

याज्ञवल्क्य ने स्त्री योनि के अतिरिक्त मुखादि अन्य अंगों में मैथुन करना अपराध माना है।⁶⁷ याज्ञवल्क्य के इस कथन की व्याख्या करते हुए विवाद-रत्नाकर/

62. गौतम धर्मसूत्र, उद्धृत धर्मकोश व्यवहार काण्ड, पृ० 1843

63. मनु स्मृति 8/371

64. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/293

65. नारद स्मृति, उद्धृत धर्मकोश, व्यवहार काण्ड, पृ० 1884.

66. नारद स्मृति, 15/76

67. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/293.

तथा विवाद यिन्तामणि में कहा गया है कि अतिराग से जब कोई पुरुष दूसरे पुरुष के पास जाता है, अर्थात् समलैंगिक कृत्य करता है तब वह अपराध होता है, परन्तु अपराध ने इसकी भिन्न व्याख्या की है। उनके मत में याज्ञवल्क्य का अभिप्राय मूत्रपुरीष आदि फेंकने से है।⁶⁸

काम-प्रेरित-अपराधों के लिए दण्ड व्यवस्था :

स्मृतिकारों ने इन विविध काम प्रेरित अपराधों के लिए अर्थदण्ड, शारीरिक दण्ड अंगच्छेदन तथा मृत्यु दण्ड का विधान किया है। यहाँ हम इनका विस्तृत वर्णन प्रस्तुत कर रहे हैं।

अर्थदण्ड निम्न अपराधों में विहित है : आपस्तम्ब के अनुसार यदि कोई युवा

व्यक्ति जानता हुआ भी कुत्सित उद्देश्य

से ऐसे स्थान पर जला जाय, जहाँ कोई विवाहिता स्त्री या कन्या बैठी हो तो उसको अर्थदण्ड देना चाहिए।⁶⁹ विष्णु धर्म सूत्र के अनुसार अप्राकृतिक व्यवहार के लिए

ब्राह्मण को 12, क्षत्रिय को 12, वैश्य को 100 और शूद्र को 500 कार्षापण का दण्ड

निर्धारित है।⁷⁰ मनु ने अर्थदण्ड का निर्धारण वर्ण भेदानुसार किया है। सुरक्षित ब्राह्मणी के साथ ब्राह्मण के बलात् संभोग करने पर 1000 पण और सकामा ब्राह्मणी के साथ करने

68. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/293 पर

विवाद रत्नाकर, विवाद यिन्तामणि

तथा अपराध की टीका ।

69. आपस्तम्ब धर्म सूत्र, 2/26/19

70. विष्णु धर्म सूत्र, 5/40-42.

पर 500 पण का दण्ड विहित है।⁷¹ सुरक्षित क्षत्रियों से यदि वैश्य तथा वैश्या से यदि क्षत्रिय संभोग करे, तो क्रमशः 500 पण एवं 100 पण का दण्ड होता है।⁷² रक्षित क्षत्रियों व वैश्या के साथ गमन करने पर ब्राह्मण को उत्तम साहस दण्ड, तथा शुद्रा के साथ संभोग करने वाले क्षत्रिय एवं वैश्य पर भी 1000 पण का दण्ड होगा। 1000 पण का दण्ड अन्त्यज स्त्री के साथ संभोग करने पर ब्राह्मण पर भी होता है।⁷³ अरक्षित क्षत्रियों, वैश्या, शुद्रा के साथ संभोग करने वाले ब्राह्मण, वैश्य को 500 पण का दण्ड तथा क्षत्रिय को तिर मुड़ाकर 500 पण का दण्ड विहित है।⁷⁴ सुरक्षित ब्राह्मणी के साथ यदि, क्षत्रिय व वैश्य संभोग करे तो क्रमशः 1000 पण तथा 500 पण का दण्ड तथा मूत्र से मण्डन करा दिया जाय। यदि अरक्षित ब्राह्मणी है तो मात्र अर्धदण्ड ही लिया जाय।⁷⁵ याज्ञवल्क्य के अनुसार सजातीय पर स्त्री से संभोग करने पर उत्तम साहस तथा वर्ण की अनुलोमता होने पर मध्यम साहस का दण्ड होता है।⁷⁶ नारद ने सजातीय स्त्री में पौन-पुन्येन गमन करने पर उत्तम साहस तथा अनुलोम क्रम से गमन करने पर मध्यम साहस का दण्ड को विहित किया है।⁷⁷

पर पुरुष से बातचीत करना : मनु सर्व याज्ञवल्क्य ने पति के मना करने पर भी परपुरुष से बातचीत करने पर 100 तुर्वण का दण्ड कहा है।⁷⁸

71. मनुस्मृति 8/378

72. मनुस्मृति 8/382.

73. मनुस्मृति 8/383, 385

74. मनुस्मृति 8/384.

75. मनुस्मृति 8/375, 376

76. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/286

77. नारद स्मृति 15/70

78. मनुस्मृति 8/361.

उसीप्रकार निषेध किये जाने पर परस्त्री से सम्बन्ध रखने वाले पुरुष को याज्ञवल्क्य ने 200 पण से दण्डित करने का विधान किया है।⁷⁹ किन्तु मनु ने व्याभियार के विषय में अनिन्दित श्री पुरुष को अरण्य में, श्री वृक्षादि से युक्त वन में, नदी के किनारे, स्कान्त में परस्त्री से बातचीत करने पर 1000 पण से दण्डित करने का विधान दिया है।⁸⁰ मनु ने कन्या सम्बन्धी व्याभियार कर्म के विषय में अर्थदण्ड का विधान करते हुए कहा है कि समवर्णी, कामुक कन्या के साथ संभोगकरके मात्र उसे दूषित करने पर पुरुष 200 पण के दण्ड का भागी होता है। यहाँ पर उतका अंगुलिच्छेदन नहीं होगा। विवाद-रत्नाकर का मत है कि यह दण्ड व्यवस्था हीन कन्या के विषय में है किन्तु यदि कन्या ही कन्या की योनि को दूषित करे तो 400 पण का दण्ड होता है।⁸¹ याज्ञवल्क्य ने व्याही जाने वाली सवर्णी कन्याको अपहृत करने वाले पुरुष को उत्तम साहस का दण्ड तथा व्याही जाने वाली न होने पर प्रथम साहस का दण्ड निर्धारित किया है तथा कन्या के वास्तविक दोष को प्रकाशित करने पर 100 पण का तथा मिथ्या दोषारोपण पर 200 पण का दण्ड विधान किया है।⁸² इस तैदर्म में मनु ने अर्थ दण्ड का परिणाम अपेक्षाकृत न्यून रखा है। मनु के अनुसार दोषयुक्त कन्या का दोष न बताकर दान कर देने पर 96पण तथा द्वेष के कारण कन्या को क्षतयोनि कहकर और दोष को न प्रमाणित करने पर 100पण दण्ड विहित है।⁸³

79. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/285

80. मनुस्मृति 8/356

81. मनुस्मृति 8/369

82. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/287, 289.

83. मनुस्मृति 8/224. यस्तु दोषवतीं कन्यामनाध्याय प्रयच्छति ।
तस्य कुर्यान्नुपो दण्डं स्वयं क्षणवतिं क्षणान् ॥

8/225. अकन्येति तु यः कन्यां ब्रूयाद्द्वेषेण मानवः ।

तस्मात् प्राप्नुयाद्दण्डं तस्य दोषमदर्शयन् ॥

याज्ञवल्क्य ने नियत 50 पण के दण्ड का विधान उस व्यक्ति के लिए किया है, जो किसी 150
नियत पुरुष द्वारा रोकी गयी दासी के साथ गमन करे। मिताक्षरा ने इस कथन में आये
"य" शब्द से पेश्या और स्वेरिणी स्त्रियों को ग्रहण किया है।⁸⁴ व्यास ने भी अवरुद्ध
स्त्री के साथ गमन करने पर 50 पण का अर्धदण्ड निर्धारित किया है।⁸⁵ नारद ने भी
इस अपराध के लिए 50 पण का दण्ड निर्धारित किया है।⁸⁶ अप्राकृतिक मैथुन के विषय
में विष्णु, नारद, एवं याज्ञवल्क्य ने विभिन्न अर्धदण्ड निर्धारित किये हैं। विष्णु के
अनुसार पशुओं के साथ मैथुन करने पर 100 कार्षापण का दण्ड मिलना चाहिए।⁸⁷ नारद
ने गाय के अतिरिक्त, अन्य पशुओं के साथ व्यभिचार करने पर 100 पण का दण्ड
निर्धारित किया है, तथा गाय के साथ मैथुन करने पर मध्यम साहस के दण्ड का विधान
दिया है।⁸⁸ पशुओं के साथ व्यभिचार के संदर्भ में विहित दण्ड विधानों में याज्ञवल्क्य
स्मृति, नारद स्मृति से साम्य रखती है।⁸⁹

काम-प्रेरित अपराधों का दण्ड विधान :

काम प्रेरित अपराधी के लिए शारीरिक दण्डों का भी विधान है, जिनका
विस्तृत विवरण इस प्रकार है।

84. अवरुद्धासु दासीषु भ्रूजिष्यासु तथैव य ।

गम्यास्वपि पुमान्दाप्यः पञ्चाशत्पणिकं दमम् ॥

याज्ञवल्क्य स्मृति- 2/290 तथा उस परमिताक्षरा ।

85. परोपरुद्धागमने पन्चाशत्पणको दमः ॥ व्यासस्मृति, उद्धृत स्मृतिचन्द्रिका भाग-2
पृष्ठ 950.

86. नारद स्मृति 15/79

87. विष्णु धर्मसूत्र 05/44

88. नारद स्मृति 15/76

89. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/289

धर्मशास्त्रों में निरूपित दण्ड व्यवस्था में अंगच्छेदन का विधान किया गया है। गौतम धर्मसूत्र में किसी विजाति स्त्री के शुद्र द्वारा व्यभिचारित होने पर शुद्र के इन्द्रियच्छेदन की व्यवस्था की गयी है।⁹⁰ आपस्तम्ब धर्मसूत्र में भी इसी प्रकार का दण्ड विधान किया गया है। आपस्तम्ब का मत है कि दुतरे की औरत के साथ मैथुन करने पर शिश्नच्छेदन दण्ड देना चाहिये।⁹¹ इसी प्रकार की व्यवस्था का नारद ने भी विधान किया है।⁹² पति के द्वारा सुरक्षित या असुरक्षित द्विजस्त्री के साथ संभोग करने वाले शुद्र को लिंगच्छेदन का दण्ड मनु ने निर्धारित किया है।⁹³ उनका मत है कि यदि कोई ब्राह्मणेत्तर जाति का पुरुष सम्भोग की इच्छा न रखती हुई कन्या का सम्भोग करे तो उसे लिंगच्छेदन का दण्ड देना चाहिये। बृहस्पति ने उक्त दण्ड व्यवस्था में मनु का समर्थन करते हुए लिंगच्छेदन के साथ अण्डकोष काटने का भी विधान किया है।⁹⁴ नारद ने विमाता, मौसी, गुरुपत्नी, बहिन और बधू आदि नारियों के साथ संभोगरत होने पर शिश्न-कर्तन का विधान किया है। किन्तु मनु के अनुसार यदि समवर्णी व्यक्ति कन्या के साथ संभोग न करके बलात् उसकी योनि में अंगुलि प्रवेश करें तो उस व्यक्ति की अंगुलियाँ काट लेनी चाहिये।⁹⁴ याज्ञवल्क्य ने अपने से हीन जाति की न चाहते वाली कन्या को बलपूर्वक नखलादि से दूषित करने वाले व्यक्ति के हाथ काटने की व्यवस्था दी है। इसके साथ साथ अपने से निम्न कोटि के पुरुष के साथ व्यभिचार करने वाली स्त्री के नाक कान काटने का विधान उन्होंने प्रतिपादित किया है।⁹⁵

90. गौतम धर्म सूत्र 2/3/2

91. आपस्तम्ब धर्मसूत्र, 2/26/20

92. नारद स्मृति 15/75

93. मनु—स्मृति 8/375

94. नारद स्मृति 15/73, 74,

मनुस्मृति 8/370

95. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/286

मनु ने किसी कन्या की योनि को अंगुलि प्रेक्षण द्वारा दूषित करने वाली स्त्री की अंगुलि काटने तथा तिर मुड़ाकर गधे पर घुमाने की व्यवस्था की है।⁹⁶

धर्मशास्त्रों में शारीरिक दण्ड के अन्तर्गत कुत्तों से नुयवाने की भी दण्डविधि निर्धारित की है। गौतम ने कुत्तों से नुयवाने का दण्ड उसी स्त्री के लिए विहित किया है, जो अपने अपराध का प्रायश्चित्त न करे। मनु अपने पति का अपमान करके दूसरे पुरुष की संगति करने वाली स्त्री को कुत्तों से नुयवाने का विधान देते हैं।⁹⁷

स्मृतिकारों ने काम प्रेरित विविध अपराधों को अत्यन्त गम्भीर दृष्टि से देखा है, तथापि उनके लिए मृत्युदण्ड जैसे कठोर दण्डों का भी विधान इस प्रकार किया है— गौतम-धर्मसूत्र के अनुसार यदि शूद्र द्विजाति की रक्षा में नियुक्त और उसकी स्त्री के साथ संभोग करे, तो वह शूद्र मृत्युदण्ड का अधिकारी होता है।⁹⁸ इसी प्रकार की व्यवस्था आपस्तम्ब और उनके भाष्यकार "हरदत्त ने भी दी है।"⁹⁹ हरदत्त द्वारा गौतम के भाष्य में "आर्याभिमानम्" के अतिरिक्त "आर्यस्त्री" कहने का आशय है "आर्यपुत्र द्वारा विवाहित शूद्रा स्त्री।" अतः ब्राह्मण द्वारा विवाहित शूद्रा से संभोग की स्थिति में भी उस शूद्र के लिए मृत्यु दण्ड विहित है।¹⁰⁰

इसके विपरीत^{स्त} विपरीत^{स्त} विलम्ब ने प्रतिलोम क्रम से व्यवहार करने में प्रवृत्त होने मात्र से क्षत्रियादि के लिए वधदण्ड की व्यवस्था की है। भिताक्षरा भाष्य के अनुसार यह बध

96. मनु स्मृति 8/370

97. गौतम धर्मसूत्र 3/5/14, 15, मनुस्मृति 8/371

98. गौतम धर्म सूत्र 2/3/2

99. आपस्तम्ब धर्मसूत्र 2/27/9

100. आपस्तम्ब, 2/27/9 पर हरदत्त की टीका।

दण्ड गुप्ता स्त्री के विषय में सम्झना चाहिए।¹⁰¹ मनु ने भी न चाहती हुई ब्राह्मण स्त्री
 के साथ संभोग करने पर मृत्युदण्ड का विधान किया है। मेधातिथि ने "अब्राह्मण"
 का अर्थ "धन्यादि" किया है। कुल्लुक ने दण्ड की कठोरता को देखी हूँ इतका
 आशय "गुप्त" किया है।¹⁰² विष्णु ने अस्पृश्य स्त्री के साथ गमन करने पर पारदारिक
 मृत्युदण्ड का विधान किया है।¹⁰³ याज्ञवल्क्य एवं मनु के अनुसार हीन वर्ण पुरुष
 यदि अपने से ब्रेष्ठ जाति वाली कन्या के साथ, चाहे वह संभोग की इच्छा रखती हो
 अथवा नहीं, संभोग करे, तो उसे प्राण दण्ड मिलना चाहिए।¹⁰⁴ कात्यायन ने भी
 बलात् संभोग करने पर मृत्यु दण्ड का विधान किया है।¹⁰⁵ मनु, याज्ञवल्क्य और नारद
 ने विमाता, भौती, बहिन, बधू, गुरुपत्नी, सगौत्रा, श्वारणागता, स्त्रियों के साथ
 व्यवहार करने पर प्राणदण्ड का विधान किया है। यदि स्त्री की भी सहमति हो, तो
 उसे भी प्राण दण्ड विहित है।¹⁰⁶ याज्ञवल्क्य के मत में उत्तम जाति की स्त्री के साथ
 यदि दण्डाल सम्भोग करे, तो उसके इत जघन्यतम कृत्य के लिए मृत्युदण्ड ही एक मात्र
 विधान है।¹⁰⁷ उनके अनुसार यदि स्त्री की जाति, पुरुष की जाति से ऊँची हो, तो
 ऐसे व्यवहारारी पुरुष को मृत्यु दण्ड ही अभीष्ट है।¹⁰⁸ मनु ने अभिरक्षित द्विजस्त्री के
 साथ संभोग करने पर अन्य दण्डों के साथ मृत्यु दण्ड का विधान किया है।¹⁰⁹

101. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/286 तथा उस पर भिताक्षरा टीका।

102. मनु स्मृति 8/358 तथा मेधातिथि तथा कुल्लुक ।

103. विष्णु धर्मसूत्र, उद्धृत धर्मकोष, व्यवहार काण्ड, पृ० 1846.

104. मनुस्मृति, 8/366, याज्ञवल्क्य स्मृति 2/288.

105. कात्यायन स्मृति, उद्धृत स्मृतिचन्द्रिका, भाग 2, पृ. 742.

106. मनुस्मृति 11/170, 171. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/232, 233 नारद स्मृति 15/73-75

107. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/294.

108. बृहस्पति स्मृति, उद्धृत स्मृति चन्द्रिका, भाग-2 पृ. 743

109. मनुस्मृति 8/374.

मृत्युदण्ड, शारीरिक व आर्थिक दण्डों के अतिरिक्त विविध काम प्रेरित अपराधों हेतु देश-निकासन एवं सामाजिक तिरस्कार का भी विधान है। काम-प्रेरित विविध अपराधों हेतु देश-निकासन व सामाजिक तिरस्कार का विधान इस प्रकार है- बृहस्पति के अनुसार जो अपराधी कलपूर्वक पर स्त्री से व्यभिचार करता है उसे निगच्छेदन के साथ गधे पर बैठाकर घुमाना चाहिए।¹¹⁰ यम स्मृति में कहा गया है कि जो ब्राह्मणी वैश्य अथवा क्षत्रिय से सम्भोग कराती है उसका शिरोमुण्डन करवाकर उसे गधे पर घुमाना चाहिए।¹¹¹ मनु ने अभिरक्षित ब्राह्मणी के साथ सम्भोग करने वाले क्षत्रिय के शिर को गधे के मूत्र से मुड़वा देने का विधान किया है।¹¹² मनु के अनुसार विविध काम-प्रेरित ब्राह्मण अपराधी का मुण्डन कराना व सामाजिक रूप से उसे तिरस्कृत करना ही मृत्युदण्ड होता है।¹¹³

इस प्रकार धर्मशास्त्रों के अध्ययन से विदित होता है कि धर्माचरण, जीवन की स्वाभाविक व्यवस्था नहीं है। अपितु धर्मशास्त्र में धर्मशासन द्वारा स्थापित कठोर मर्यादा की व्यवस्था है। यहाँ यह भी परिलक्षित होता है कि द्वािजवर्णी द्वारा, उच्चवर्णीव्यक्ति के प्रति काम-प्रेरित अपराध अधिक गम्भीर माना जाता है। तथापि स्त्री व पुरुष दोनों ही विविध काम प्रेरित अपराधों के लिए दण्ड के पात्र समझे जाते थे।

110. बृहस्पति स्मृति, उद्धृत स्मृति चन्द्रिका, 2 पृष्ठ 742

111. यम स्मृति, उद्धृत धर्मकोश व्यवहार काण्ड, पृष्ठ 1890

112. मनुस्मृति 8/375

113. मनुस्मृति 8/379.

प्रस्तुत अध्याय में विविध काम प्रेरित अपराधों का प्रतिपादन किया गया है। उक्त अवधारणाएँ यद्यपि आज भी सार्थक हैं परन्तु अब वर्ग पर आधारित न होकर यह एक समान लागू हो गई है। दण्ड व्यवस्था भी प्रायः बहुत कुछ प्राचीन रूप है। दण्ड-व्यवस्था भी प्रायः बहुत कुछ प्राचीन रूप में ही हमें देखने को मिलती है। हमारे संविधान में व्यापार, बलात्कार इत्यादि काम प्रेरित अपराधों हेतु भारतीय दण्ड संहिता के अनुरूप दण्ड देने की व्यवस्था की गई है। मनु और याज्ञवल्क्य ^{जै} स्मृतिकारों ने काम प्रेरित दुष्प्रवृत्तियों को नियन्त्रित बनाये रखने के लिए सूक्ष्म से सूक्ष्म अपराधों को भी अनदेखा नहीं किया। जिससे मनु ब्रह्म और याज्ञवल्क्य जैसे तत्कालीन समाज नियन्ताओं की सदाचरण के प्रति स्वस्थ चिन्ता का परिचय मिलता है। वस्तुतः धर्म शास्त्रों ने धर्मानुकूल सदाचरण को भारतीय सामाजिक आदर्श के प्रमुख आधार स्तम्भ की भाँति देखा और उसे ही एक स्वस्थ एवं सशक्त समाज का संवाहक माना है। इसी लिए सभी मानवीय क्रिया कलापों में सदाचार की अवमानना को दण्डनीय अपराध की श्रेणी में सभी स्मृतिकारों ने रखा है।

उपर्युक्त काम प्रेरित विविध सामाजिक अपराधों की समुचित निष्पक्ष दण्ड व्यवस्था से मनु और याज्ञवल्क्य दोनों स्मृतिकारों ने सदाचरणशील, नियमानुकूल एवं अपराधविहीन समाज की स्थापना के लिए दिग्बोध देने में सार्थक सत्प्रयास किया है, जो आज भी आदर्श लोकजीवन के लिए हमें दिशा निर्देश दे रहे हैं।

सप्तम अध्याय

व्यावसायिक (आजीविका सम्बन्धी) विविध अर्थ-लेश मूलक

सामाजिक अपराधों तथा तत्सम्बन्धित दण्डों का तुलनात्मक

अध्ययन :

व्यावसायिक आजीविका सम्बन्धी विविध अर्थ लोभ मूलक सामाजिक अपराधों
तथा तत्सम्बन्धित दण्डों का तुलनात्मक अध्ययन

स्मृतियों तथा धर्मसूत्रों के समुचित अध्ययन से ज्ञात होता है कि मानवीय जीवन में धन की अनिवार्यता संग्रह और महत्ता की गौरव कितनी भी युग में कम नहीं हुआ। भौतिक एवं सामान्य जीवन में धन का आकर्षण और लोभ मनुष्य की प्रवृत्ति रही है तथापि मानव जीवन के चार पुरुषार्थों में अर्थ को पर्याप्त स्थान प्राचीन भारतीय मनीषी ने दिया हुआ है। इसी लोभ एवं आकर्षण से विवश होकर मनुष्य अनेक प्रकार से धन सम्बन्धी अपराध करता है, किन्तु लोकहित एवं जनकल्याण के उद्देश्य से धन सम्बन्धी विविध व्यवस्थाओं का होना आवश्यक है।

धनापहरण : इस सम्बन्ध में मनु स्मृतिकार का कथन है कि यदि कोई मनुष्य या बन्धु बान्धव, वन्ध्या अथवा रोगिणी की सम्पत्ति का किसी ब्याज से अपहरण करता है, तो वह चोर के सदृश अपराधी है।¹ गैर स्वामिक धन पर मिथ्या स्वत्व स्थापित करने वाला व्यक्ति अपराधी होता है।² प्रत्यर्थी द्वारा अधिक धन लेकर कम बतलाने और अर्थी द्वारा कम धन देकर अधिक धन का अभियोग स्थापित करने की स्थिति में अर्थी व प्रत्यर्थी दोनों ही अपराधी होते हैं।³ कपट-पूर्वक धन का अपहरण करने वाला व्यक्ति तथा उसके सहायक सभी अपराधी होते हैं।⁴

1. मनुस्मृति 8/28-29

2. मनुस्मृति 8/36

3. मनुस्मृति 8/59

4. मनुस्मृति 8/193

निक्षेपाहार : धर्मार्थ स्वीकार किया गया धन यदि किसी अन्य कार्य में लगाया जाय और धन देने वाले के मांगने पर लोभवश उसे न लौटाया जाय तो वह गम्भीर अपराध होता है।⁵ याज्ञवल्क्य स्मृति के अनुसार जो किसी वर्ग के सामूहिक धन को अधर्म पूर्वक अपहृत करता है, वह अपराधी होता है।⁶

धर्मशास्त्रों के अध्ययन से ज्ञात होता है कि वर्ण और व्यवसाय का सम्बन्ध उस काल में स्थापित हो चुका था। वर्णगत व्यवसाय को सामाजिक मान्यता प्राप्त हो चुकी थी और व्यावसायिक नियम निर्धारित किये गये थे। स्मृतिकारों ने निम्नांकित प्रसंगों की अपराध घोषित कर उनके सम्बन्ध में स्मृति दण्ड व्यवस्था का विधान दिया है। निक्षेपाहार, मिथ्या चिकित्सन, अबीज-विक्रय, बँचक, स्वर्णकार, जुआ खिलाने वाले, जुलाहे का सूत हरण करने वाले, वैश्य या श्रेष्ठों का तुलादि परीक्षा में दोषी पायाजाना व दोष पूर्ण साभग्री से वाणिज्य करना, नाविक के दोष से बस्तु नाश होना आदि।

आजीविका सम्बन्धी अर्थ लोभमूलक विविध अपराध एवं दण्ड :

धोबी के अपराध— मनु स्मृति में कहा गया है कि कपड़े पीटने के लिए धोबी के पास सेमल की लकड़ी का पदटा होना चाहिए। पदटा चिकना हो, और उस पर कपड़े धीरे धीरे धोने चाहिए। इसके अतिरिक्त भिन्न भिन्न लोगों के कपड़े मिलाना भी अनुचित है। किसी व्यक्ति के कपड़ों का अन्य किसी व्यक्ति को पहनने के लिए देना भी अनुचित है। यदि धोबी उपर्युक्त कर्मों को करता है तो राजा द्वारा दण्ड का भागी होता है।⁷

5. मनुस्मृति 8/212, 213.

6. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/187, 190

7. मनुस्मृति 8/396.

रजक के कर्तव्य के सम्बन्ध में याज्ञवल्क्य स्मृति में व्यवस्था की गयी है कि धोबी द्वारा दूसरे को कपड़ों को धारण करना अनुचित है। और ऐसा करना अपराध है। उक्त नियम के अतिरिक्त यदि धोबी धोने के लिए बस्त्रों का विक्रय करता है अथवा भाड़े पर देता है या बन्धक रखने के लिए देता है या किसी के मांगने पर देता है तो उक्त अपराध उत्तरोत्तर बढ़ता जाता है।⁸

चैक स्वर्णकार के अपराध : धोबी के अपराधों के समान स्वर्णकारों के अपराधों का उल्लेख भी स्मृतियों में किया गया है। मनु स्मृति के अनुसार तुनार व्यवसायियों में सर्वाधिक निम्न और निकृष्ट हैं। स्मृतिकार मनु ने राज्य में इन्हें कण्टक के समान माना है। तुनार के अपराधों को चोरी जैसे अपराध से भी अधिक गम्भीर अपराध की श्रेणी में रखा गया है। तुनार का व्यवसाय अत्यन्त अविश्वसनीय है। वह स्वर्ण, रजत आदि की चोरी में सिद्धांत होता है। स्वर्ण आदि धातुओं में तीन धातु का सम्मिश्रण कर सकता है। स्मृतिकार मनु ने स्वर्णकार की अनैतिक वृत्ति को गम्भीरतम अपराध की श्रेणी में रखा है।⁹

जुलाहे तन्तुवाय के अपराध : व्यवसाय कोटि के अपराधों में रजक एवं स्वर्णकार के समान ही जुलाहे अथवा तन्तुवाय के अपराधों का भी उल्लेख स्मृतियों में किया गया है। तन्तुवाय के लिए नियम है कि वह दस पल सूत के बदले ग्यारह पल कपड़ा दे। यदि वह ग्यारह पल से कम कपड़ा देता है तो अपराधी है।¹⁰

8. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/238

9. मनुस्मृति 9/292.

10. मनुस्मृति 8/397

भनु स्मृति के अनुसार जुलाहा, धोबी, स्त्रीकार आदि व्यवसायिकों के समान चिकित्सक भी आता है ।

मिथ्या चिकित्सन : चिकित्सक भी स्वार्थ, लोभ, अथवा अज्ञानवश अपराध करता है।

स्मृतिकारों का मत है कि चिकित्सक यदि अज्ञानवश पशुओं की समुचित चिकित्सा नहीं कर पाता, तो वह अपराधी होता है, किन्तु यदि मानव चिकित्सक उचित रूप से तत्पर न हो अथवा लैडिग्म मन से चिकित्सा करता है तो वह पशु चिकित्सक के अपराध से भी अधिक बड़ा अपराधी होता है। याज्ञवल्क्य ने अल्प-ज्ञानी वैद्य की भर्त्सना की है और कहा है कि वह पशु पक्षियों की बूढ़ी चिकित्सा करता है तो अपराधी होता है। किन्तु मनुष्यों तथा राजपुरुषों के चिकित्सा सन्दर्भ में अल्प-ज्ञानी वैद्य के अपराध की मात्रा क्रमशः बढ़ती जाती है।¹¹ विष्णु का मत है कि ऐसा वैद्य जो राजपुरुषों या उत्तम पुरुषों की मिथ्या चिकित्सा करे, उसे उत्तम साहस का दण्ड दिया जाय, मध्यम पुरुषों के साथकरे तो मध्यम साहस का दण्ड दे तथा पशुओं के साथ करे, तो प्रथम साहस का दण्ड दे।¹² याज्ञवल्क्य का कथन है कि जो अल्प-ज्ञानी वैद्य पशु-पक्षियों की बूढ़ी चिकित्सा करता है तो प्रथम साहस का दण्ड दिया जाय, मनुष्य की चिकित्सा करे तो मध्यम साहस तथा यदि राजपुरुष की चिकित्सा करे, तो उत्तम साहस का दण्ड दिया जाना चाहिए।¹³ मिताक्षरा ने इसे स्पष्ट करते हुए कहा है कि वह अपने को वैद्य बताता है, जबकि इसके विषय में उसे कुछ भी ज्ञान नहीं है।¹⁴

11. याज्ञवल्क्य स्मृति, 2/242

12. विष्णु विवाद रत्नाकर, पृष्ठ 306 में उद्धृत ।

13. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/242

14. वही 2/242 पर मिताक्षरा ।

बृहस्पति के अनुसार यदि कोई वैद्य व्याधि औषधि व मंत्र के विषय में कुछ भी नहीं जानते हुए रोगी व्यक्ति से उसका इलाज करने के लिए पैसे ले ले तो वह चोर के समान दण्डनीय है।¹⁵ मिथ्या चिकित्सा व चिकित्सक के व्यवसाय के प्रति कौटिल्य और अधिक गम्भीर व सख्त प्रतीत होते हैं। इस सन्दर्भ में कौटिल्य का कथन है कि राजा को बिना सूचित किये, यदि कोई वैद्य किसी ऐसे रोगी की चिकित्सा करता है जो मृत्यु के करीब है और दवा देने के दौरान ही उसकी मृत्यु हो जाय तो उस वैद्य को प्रथम साहस का दण्ड दिया जाय। यदि उपचार में झूल से जाने के कारण मृत्यु हुई हो, तो मध्यम साहस दण्ड व शरीर के किसी विशेष अंग का गलत उपचार होने के कारण वह अंग जाता रहा हो, तो वैद्य को दण्ड पारुष्य प्रकरण के अनुसार यथावत् दण्ड देना चाहिये।¹⁶

जुआ खेलना एवं खिलाना : जुआ खेलने वाले व खिलाने वालों के सन्दर्भ में नारद का कथन है कि ऐसे व्यक्ति जो बूठे अक्ष से जुआ खेलते हैं। राजा उनके गले में अक्षों की माला बांध कर घुत खेलने के स्थान से बाहर निकाल देगा।¹⁷ बृहस्पति भी ऐसे जुआरियों को राजकीय सम्पत्ति को हरण करने वालों की तथा गणों को ठगने वालों को राज्य से निर्वासित करने को कहते हैं।¹⁸ विष्णु जुआरियों के अपराध के सन्दर्भ में कठोर दण्ड विधान बताते हैं। उनका कथन है कि बूठे अक्ष से खेलने वालों के हाथ कटवाने को तथा जुए में धोखा देने वालों का अंगूठा एवं तर्जनी काट देना चाहिये।¹⁹

15. बृहस्पति स्मृति, 22/8

16. कौटिल्य, 4/76/1

17. नारद-विवाद-रत्नाकर, पृष्ठ 307 में उद्धृत।

18. बृहस्पति स्मृति 22/9

19. विष्णु-विवाद-रत्नाकर, पृष्ठ 308 में उद्धृत।

कौटिल्य पूताध्यक्ष द्वारा रक्वाये गये कौड़ियों और पाँसों को बदलने वाले जुआड़ियों को बारह पण दण्ड देने को तथा छल व कपट से जुआ खेलने वाले को प्रथम साहस का दण्ड देने एवं उसके जीते हुए धन को छीनने को कहते हैं। रक्वाये गये पाँसों को बदलकर दूसरे को धोखा देने वाले को चोर के समान दंडित करने को कहते हैं।²⁰

छोटे सिक्कों का चलाना : आधुनिक युग की मॉति स्मृति काल में भी जाली सिक्कों की समस्या गम्भीर रूप से व्याप्त थी। याज्ञवल्क्य का कथन है कि जो नाणक सिक्के की परीक्षा करने वाला नाणक परीक्षी छोटे सिक्के को खरा कहता है व खरे को छोटा कहता है उसे उत्तम साहस का दण्ड देना चाहिए।²¹ कौटिल्य भी जाली सिक्कों को स्वीकार करने वाले अथवा उनका निर्यात करने वाले पर एक हजार पण दण्ड करने को कहते हैं एवं वह व्यक्ति राजकोष में जो राजकोष में असली सिक्कों की जगह जाली सिक्के रखे, उसे मृत्यु दण्ड देने को कहते हैं।²²

कम माप-तौल के साधनों का प्रयोग करना : सुदृढ़ व्यापार व्यवस्था को चलाने के लिये यह नितांत आवश्यक है कि माप व तौल के सही साधन प्रयोग में लाये जाय, इसके लिये यह आवश्यक है कि उनके तराजू व बॉट गलत न हों। याज्ञवल्क्य का कथन है कि जो तराजू से तौलने, राजाकी आज्ञा, तौल के मानों बटखरों और नाणक सिक्कों में धूर्तता करें तो उसे उत्तम साहस का दण्ड देना चाहिए।²³ कौटिल्य एक पूरा अध्याय "व्यापारियों से प्रजा की रक्षा" विषय

20. कौटिल्य 4/74/20

21. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/40, देखिये कौटिल्य 4/76/1

22. कौटिल्य 4/76/1

23. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/240

पर लिखा है।²⁴ शेष लिखित भी गलत तराजू, बॉट व प्रमाण का प्रयोग करने वालों को अंगच्छेद आदि शारीरिक दण्डों को देने को कहते हैं।²⁵ कौटिल्य के अनुसार बाजार के अध्यक्ष [सैन्याध्यक्ष] का कर्तव्य है कि वह तराजू, बॉट और माप के वर्तनों का भी अच्छी तरह निरीक्षण करे जिससे माप-तौल में कोई गड़बड़ी न होने पाये। जो व्यक्ति अधिक भार के तराजू-बॉट से माल खरीद कर हल्के तौल से उसे बेचे तो उसकी 24 पण का दण्ड देना चाहिये।²⁶ विष्णु भी नाप तौल में गड़बड़ी करने वाले को उत्तम साहत का दण्ड देने को कहते हैं।²⁷ याज्ञवल्क्य का विचार था कि नाप तौल में झूतता करके किसी वस्तु का आठवाँ भाग ले ले तो उससे 200 पण दण्ड लेना चाहिये। अपहृत दण्ड के कम या अधिक होने पर दण्ड भी कम या अधिक होता है।²⁸

खाद्य वस्तुओं एवं औषधियों में मिलावट करना : वस्तुओं में मिलावट करने के लिये भी कठोर दण्ड दिया जाता था।

याज्ञवल्क्य का कथन है कि औषधि तेल, नमक, गन्ध, पान्य और गुड़ आदि वस्तुओं में विक्रय द्वारा अधिक लाभ पाने के लिये अतार द्रव्य डालकर मिलावट करने पर 16 पण दण्ड लिया जाय।²⁹ कौटिल्य भी ऐसी वस्तुओं में मिलावट करने वाले को 12 पण का दण्ड विहित करते हैं।³⁰ मनु का विचार था कि अधिक मूल्यवाली वस्तु में थोड़ी मूल्य वाली वस्तु मिलाकर नहीं बेची जानी चाहिये।³¹

24. कौटिल्य 4/76/1

25. शैबलिखित, विवाद-रत्नाकर, पृष्ठ 298 में उद्धृत।

26. कौटिल्य, 4/76/11

27. विष्णु 5/122-123

28. याज्ञवल्क्य 2/244

29. याज्ञवल्क्य 2/245

30. कौटिल्य 4/77/2

31. मनुस्मृति 8/203

धट्टियां माल को बढ़िया बताकर बेचने वाले व्यापारियों को दण्ड दिया जाता था । कौटिल्य के अनुसार जो व्यापारी लकड़ी, लोहा, मणि, रस्ती, बमड़ा, मिट्टी, सूत, धातु, और उन से बने हुए धट्टियां माल को बढ़िया बताकर बेचता हो, उस पर वस्तु की कीमत का आठ गुना अर्थदण्ड किया जाय ।³² याज्ञवल्क्य भी कौटिल्य की भाँति धट्टियां वस्तु को बढ़िया कहकर बेचने पर अर्थदण्ड का विधान करते हैं। उनके अनुसार मिट्टी, बमड़ा, मणि, सूत, लोहा, और बत्कल के वस्त्र को धट्टियां होने पर भी अच्छा बताकर बेचने वाले से जितने मूल्य पर बिका हो उसे आठ गुना दण्ड लेना चाहिए ।³³ इसके अतिरिक्त जो एक के हाथ बेची गई वस्तु को पुनः दूसरे के हाथ बेचता है अथवा दोषपूर्ण वस्तु को निर्दोष कहकर बेचता है उससे राजा वस्तु के मूल्य का दो गुना दण्ड लेवे ।³⁴ बृहस्पति इस सन्दर्भ में और भी कठोर दण्ड-विधान विहित करते हैं। उनके अनुसार यदि एक व्यापारी किसी वस्तु के दोष छिपाकर या मिलावट करके वस्तु बेचे या पुरानी वस्तु को नई वस्तु बताकर बेचता है तो उससे वस्तु का दो गुना दण्ड लेता को तथा उतना ही राजकोष को दे ।³⁵ नकली वस्तु को असली वस्तु बनाकर बेचने पर दण्ड मिलता है। कौटिल्य के अनुसार बनावटी वस्तु, कपूर आदि

32. कौटिल्य ०५/११/२

33. याज्ञवल्क्य ० २/२४६.

34. वही. २/२५७.

35. बृहस्पति; २२/१

वस्तुओं को अतली कहकर, दूसरे देश में पैदा हुई कमतर वस्तुओं को अतली देश की बनाकर, यमकदार, बनावटी मोती को, मिलावटी वस्तु को, अच्छे माल की पेटी को दिखाकर रद्दी माल की पेटी देने पर व्यापारी को 24 पण का दण्ड दिया जाता³⁶ जाय। विष्णु भी मिलावटी वस्तुओं को अतली कहकर बेचने पर 100 कार्षापण के दण्ड का विधान करते हैं।³⁷ बृहस्पति का कथन है कि जो व्यापारी नकली सोना, मोती, और मूंगे को बनाता हो और बेचता हो, तो वह क्रेता को उसका मूल्य और राजा को उसका दो गुना अर्धदण्ड, के रूप में दे।³⁸ याज्ञवल्क्य के अनुसार टककर रखी हुई वस्तु को अपने हाथ की सफाई से कुछ और ही बनाकर लोगों को ठगता है और जो बनावटी कस्तूरी आदि गन्धक रखता है अथवा बेचता है, उसको इस प्रकार दण्ड लगता है। कृत्रिम कस्तूरी आदि का मूल्य एक पण से कम हो, तो पचास पण और एक पण मूल्य हो तो एक सौ पण, दो पण मूल्य होने पर दोसौ पण का अर्ध दण्ड और मूल्य की बुद्धि की अनुसार दण्ड दिया जाता है।³⁹ मनु ने³⁹ विषय में विस्तार से उल्लेख तो नहीं किया है, परन्तु इस विषय में उनके विचार भी इस कथन से स्पष्ट हो जाते हैं कि जो मनुष्य नहीं जमने वाले बीज को, जमने वाले बीज कहकर बेचे तथा अच्छे बीज में दूषित बीज मिलाकर बेचे तो उसे बाजा विकृत बध अंगच्छेदन से दण्डित करे।⁴⁰

स्वर्ण विक्रय सम्बन्धी विविध अपराध : सबसे अधिक बेईमानी की संभावना स्वर्ण में रहती है। इसी से मनु सब कंटकों में सबसे

बड़ा कंटक स्वर्णकार है। यदि अन्याय लानेवाला व्यक्ति किस प्रकार सोना, चाँदी आदि

36. कौटिल्य० 4/77/2

37. विष्णु 5/124 विवाद रत्नाकर, पृ० 299 में उद्धृत।

38. बृहस्पतिः 22/14

39. याज्ञवल्क्यः 2/247-248

40. मनुः 9/291

पुराने अथवा अच्छे धातु के साथहीन धातु मिलाने वाली पकड़ा जाय तो राजा उसके शरीर के प्रत्येक अंग को शास्त्रों से टुकड़े टुकड़े करवा डाले।⁴¹ इस तन्दर्भ में कात्यायन का भी विचार है कि जो स्वर्णकार स्वर्ण के साथमिलावट करता है या गलत माप विज्ञेय करता है, उसके तीन अंग काट दिये जायँ और उत्तम साहत ढण्ड दिया जाय।⁴² कौटिल्य स्वर्णकारों द्वारा की जाने वाली इन चोरियों से क्लिन्नोक्ति परिणीत थे। इसी से कौटिल्य का विचार था कि सुनार के लिए आवश्यकथा कि वह आभूषण या सोना चाँदी खरीदने से पहले स्वर्णाध्यक्ष को सूचित करें, अन्यथा उसे ढण्ड मिलता था। चोर के हाथ से खरीदने पर उसे 48 पण और दूसरों से खियाकर गहने आदि कौंतोड़-मरोड़कर धोड़ी कीमत से खरीदे तो उसे चोर का ढण्ड दिया जाय। इसके अतिरिक्त यदि सुनार सोने में से एक मास की चोरी कर ले तो उस पर 200 पण एक धरण चाँदी से एक मास चाँदी बुरा ले तो 12 पण ढण्ड दिया जाय। यदि कोई सुनार छोटे सोने, चाँदी पर नकली रंग चढ़ा दे या गूढ़ सोना चाँदी में नकली बस्तु मिला देतो उस पर पाँच सौ पण ढण्ड दिया जाय। यदि कोई सुनार छोटे सोने, चाँदी पर नकली रंग चढ़ा दे तो उसकी जाँच आग में तपाकर करनी चाहिए।⁴³

जुलाहे और धोबी के विविध अपराध : इसी प्रकार तन्तुवाय जुलाहा दस पल सूत से ग्यारह पल से कम कपड़ा बुनकर देता है, तो उसे बारह पण के अर्धढण्ड देने का विधान है।⁴⁴ धोबी भी यदि किसी के धुलाई के लिए आये हुए बस्तुओं को दूसरों को पहनने के लिए देताथा या बेचता था, तो वह

41. मनुस्मृति 9/292

42. कात्यायनः विवहद-रत्नाकर, पृ० 309 में उद्धृत।

43. कौटिल्य 4/76/1

44. मनुस्मृति 8/397

दण्डनीय होता था । याज्ञवल्क्य के अनुसार जो धोबी धोने के लिए मिले हुए कपड़े पहनता था, तो वह तीन पण का भागीदार होता था । यदि वह बेचता है या किराये पर देता है तो दस पण का दण्ड होगा।⁴⁵ इसके अतिरिक्त धोबी बस्त्रों को चिकने लकड़ी या पत्थर के पाट पर न धोकर अन्यत्र धोता था तो वह भी दण्ड का भागीदार होता था । वह क्षतिपूर्ति के साथ साथ वह छः पण दण्ड भी देता था ।⁴⁶

राज प्रतिबन्धित वस्तुओं का विक्रय : राज्य कुछ वस्तुओं के निर्माण व विक्रय पर अपना स्वाधिकार रखता था । यदि कोई

व्यापारी इन वस्तुओं को बनाता या बेचता था तो उसे दण्ड मिलता था। मनु का कथन है कि राजा से सम्बद्ध बिक्री करने योग्य विख्यात वस्तुएँ या राजोपयोगी हाथी, घोड़ा, गाड़ी आदि सामान तथा निर्यात के लिए मना किये गये पदार्थ को लोभ से दूसरे देश में ले जाने वाले व्यापारी की सम्पूर्ण सम्पत्ति को राजा, राज्य की ओर से अपहरण कर ले ।⁴⁷ कौटिल्य का विचार भी मनु के विचार से साम्य रखता है। कौटिल्य के अनुसार जो व्यापारी शस्त्र, कवच, लोहा, रथ, रत्न, अन्न और पशु आदि किसी प्रतिबन्धित वस्तु को लाये या ले जाय, तो उत्तम साहस का दण्ड दिया जाय व उसकी वस्तु को जब्त कर लिया जाय।⁴⁸ याज्ञवल्क्य के अनुसार भी राजा द्वारा विक्रयार्थ निषिद्ध और राजा के योग्य वस्तु बेची जानेपर भी राजा की हौ जाती है। उसका राजा अपहरण कर लेता है।⁴⁹ कौटिल्य बिना राजाज्ञा के नमक बनाने पर

45. याज्ञवल्क्य-स्मृति 2/238

46. कौटिल्य 4/76/1

47. मनु 8/399

48. कौटिल्य 2/37/21

49. याज्ञवल्क्य, स्मृति 2/261

उसके व्यापार करने पर उत्तम साहत का दण्ड देने को कहते हैं।⁵⁰ परन्तु इस नियम से वानप्रस्थियों, श्रौत्रि, बेगार देने वाले और तपस्वी लोगों पर लागू होता है।⁵¹

व्यापारी यदि राज्य द्वारा निर्धारित मूल्य के अनुसार वस्तुओं का विक्रय नहीं करता था तो उसे दण्ड प्राप्त होता था। मनु का इस विषय में राजा के लिए निश्चित निर्देश है कि वह आयात - निर्यात की दूरी, स्थान, कितने दिनों तक रहे रहने से कितना लाभ होगा, कितना बटेगा ? कर्मचारियों या अन्य कुली आदि तथा कीड़े आदि के कारण कितना माल खोएगा ? इत्यादि सभी बातों का विचार कर बाजार में बेचने योग्य समस्त सौदों का मूल्य निश्चित करके क्रय-विक्रय करवाये। राज्य सरकार पाँच पाँच या पन्द्रह पन्द्रह दिनों के पञ्चाय मुख्य व्यापारियों के सामने मूल्य का निर्धारित करती रहे।⁵² याज्ञवल्क्य भी राजा द्वारा निर्धारित मूल्य पर ही प्रतिदिन क्रय या विक्रय करने को कहते हैं।⁵³

वस्तुओं की जमाखोरी करना अथवा अधिक बढ़े मूल्य पर बेचना :

जो व्यापारी आपस में मिलकर राजा द्वारा निर्धारित मूल्य की बृद्धि या ह्रास को जानते हुए भी रजक आदि को तथा अन्य शिल्पियों को पीड़ित करे तो उन्हें उत्तम साहत का दण्ड देना चाहिए।⁵⁴ कौटिल्य के अनुसार जो व्यापारी आपस में मिलकर किसी वस्तु को बेचने से रोक दें और फिर उसी वस्तु को अनुचित मूल्य [बाद] में बढ़े हुए मूल्य पर बेचे या खरीदे, तो उनमें से प्रत्येक को एक एक हजार पण का दण्ड दिया जाय।⁵⁵ याज्ञवल्क्य का कथन है, जो व्यापारी आपस में मिलकर दूसरे

50. कौटिल्य ०2/18/12

51. वही,

52. मनुस्मृति, 8/401-402

53. याज्ञवल्क्य ०2/251

54. याज्ञवल्क्य ०2/249, विष्णु 5/130

55. कौटिल्य ० 4/77/2

दूरे देना से लाईबर्ड वस्तु को कम मूल्य पर बिकने से रोकें अथवा अधिक मूल्य पर बेचते हैं, उनको उत्तम साहस का दण्ड देना चाहिए।⁵⁶

अर्थ कर चुंगी न देना : चुंगी न देने पर भी व्यापारी को दण्ड मिलता था।

मनु के अनुसार शुल्क चुंगी से बचने के लिए चुंगी घर का रास्ता छोड़कर दूरे रास्ते से सौदा ले जाने वाला, असमय में बिक्रय करने वाला, व्यापारी चुंगी के वास्तविक मूल्य के आठ गुना मूल्य के अर्थ-दण्ड से दण्डनीय होता है। कौटिल्य के विचार भी इस तन्दर्श में मनु के विचार से साम्य रखते हैं। कौटिल्य का कथन है कि जो व्यापारी छिपकर या कितनी छल से चुंगी दिये बिना ही चले जायें या चुंगी घर को लूँच कर चले जायें, उन्हें नियत शुल्क से आठ गुना अधिक शुल्क का दण्ड देना चाहिए।⁵⁸ याज्ञवल्क्य भी शुल्क से बचने के लिए सौदे व तीन को कम बताने वाले, शुल्क स्थान से भागने वाले, और विवादास्पद पण्य को खरीदने वाले से पण्य का आठ गुना दण्ड देने को कहते हैं।⁵⁹ चुंगीकर के मामले में विष्णु तो काफी कठोर दण्ड विधान बताते हैं। उनके अनुसार यदि कोई व्यापारी चुंगी न दे तो उसका सामान राज्य की ओर से हड़प लेना चाहिए।⁶⁰

56. याज्ञवल्क्य० 2/250

57. मनु 8/400

58. कौटिल्य०, 2/37/21

59. याज्ञवल्क्य० 2/262

60. विष्णु 3/15-16.

मनु द्वारा प्रतिपादित विविध अर्थ-लोभ मूलक सामाजिक अपराधों का विवेचन किया गया है। स्मृति काल में भी वस्तुतः आज की तरह की भारतीय मानक ब्यूरो (आई. एस. आई. मार्क) बाजार मूल्य नियंत्रण, तथा कार्य नियंत्रण आदि जैसी प्रणालियाँ प्रचलित थी। विविध आर्थिक लेन-देन, कार्य व्यवहारों, व्यापार वार्णिज्य समागम जैसी आर्थिक प्रक्रियाओं के समागम में शुचितापूर्ण सदाचार एवं नियन्त्रण बनाये रखने के लिए विविध आर्थिक अपराधों हेतु उपित एवं अनुकूल दण्ड व्यवस्था की गयी थी। वस्तुतः सभी आर्थिक कार्य-कलाप पूर्णतः राजकीय नियंत्रण में ही होते थे। जिनका नियम उल्लंघन करने वालों को दण्डित करने का समुचित प्रावधान मनु और याज्ञवल्क्य द्वारा किया गया है। इसप्रकार तत्कालीन सामाजिक परिप्रेक्ष्य में मनु की अर्थ लोभ मूलक अपराधों एवं तद्विषयक दण्ड व्यवस्था की अवधारणा वर्तमान सन्दर्भों में भी सार्थक एवं समीचीन है। इसी लिए कुछ परिमार्जित एवं परिवर्धित रूप में उक्त अवधारणाएँ आज भी विधिक एवं न्याय व्यवस्था पर लागू की गई हैं।

वस्तुतः अर्थ मूलक अनेक अपराध आज भी समाज में प्रचलित हैं, जिनका नियन्त्रण और उन्मूलन मनु और ^{याज्ञवल्क्य} मूर्धन्य धर्म शास्त्रियों द्वारा निर्धारित समुचित दण्ड विधान से ही संभव है। इस दृष्टि से मनु और याज्ञवल्क्य स्मृति की न्यायसंगत दण्ड व्यवस्था आज भी इस देश के लिए दिग्बोध्य है।

अष्टम अध्याय

* * * * *

* मोह-मद प्रेरित विविध अपराध तथा तत्सम्बन्धित दण्डों की *
* : तुलनात्मक विवेचना : *
* * * * *

मोह मद प्रेरित विविध अपराध एवं दण्ड विधान :

मानव के पाप अथवा अपराध मोहमदजन्य कारणों पर भी आधारित होते हैं। ऋग्वेद में ऋषि वशिष्ठ वल्ग्व की प्रार्थना करते हुए कहते हैं "ओ, वल्ग्व । पाप स्वयं की पाप-प्रवृत्ति से नहीं उत्पन्न हुआ, इसका मूल मूला, क्रोध, मूत अथवा उपित ज्ञान में है।" कभी कभी देखा जाता है कि मनुष्य प्रेरित अपनी दूषितमनोवृत्तियों-वशा अपराध करता है। प्रस्तुत अध्याय में यही विवेचित किया गया है कि मनु और याज्ञवल्क्य जैसे स्मृतिकारों ने इस प्रकार के अपराधों का विवेचन कैसे किया है ? तथा उनका दण्ड विधान क्या है ?

मिथ्या साक्ष्य प्रस्तुत करना : ऐसे व्यक्ति जो न्यायालय में अनृत साक्ष्य देते थे उनकी

गणना भी प्रकट चोरों में की गयी है। मनु का कथन

है कि लोभ या मोह वशा असत्य गवाही देने पर एक सहस्र पण, मोह से असत्य गवाही देने पर प्रथम साहस, भय से असत्य गवाही देने पर दो मध्यम साहस, मित्रता से असत्य गवाही देने पर त्रिगुणा अर्थात् चार प्रथम साहस, कामवशा असत्य गवाही देनेपर दस गुना प्रथम साहस, क्रोध से असत्य गवाही देनेपर त्रिगुणा मध्यम साहस, अज्ञान से असत्य गवाही देने पर सौ पण का अर्थ देना चाहिए।² यह नियम केवल शुद्ध, वैश्य, क्षत्रिय पर ही

1. ऋग्वेद 7/86/3— मनु 8/118, लोभान्मोहादमया मैत्रात् कामात् क्रोधान्तुषैव च ।

2. लोभात्तदहस्रं दण्ड्यस्तु मोहात्पूर्वं तु साहसम् ।

शब्दो मध्यमी दण्डो मैत्रात्पूर्वं चतुर्गुणम् ॥ मनुस्मृति 8/120

कामाद्वैशुणी पूर्वं क्रोधान्तु त्रिगुणं परम् ।

अज्ञानाद्दे शते पूर्णे बालिषयाच्छतमेव तु ॥ मनुस्मृति 8/121

नागू किया जा सकता है। यदि अपराधी ब्राह्मण है तो उसे मात्र देना से निकाल देना चाहिए।³ मनु ने बूढ़े साक्षी को दण्ड देते समय इस बात पर ध्यान देने को कहा है कि मनुष्य ने ऐसा अनुत्त साक्ष्य किस भावना के प्रीतिपूर्वक होकर दिया है। अतएव गवाही देने वाले अ-ब्राह्मण अपराधी को इस प्रकार का अर्थदण्ड दिया जाता था। विष्णु के अनुसार बूढ़ी गवाही देने वाले की सर्व-सम्पत्ति का अपहरण करनेना चाहिए।⁴ इसी सन्दर्भ में बृहस्पति का कथन है कि ऐसे मध्यस्थ जो पक्षपात, लोभ या किसी अन्य किसी अन्य उद्देश्य से किसी भी पक्ष को ठगते हैं तथा ऐसे साक्षी जो बूढ़ी गवाही देते हैं, उन्हें विवाद के धन से दूने धन का अर्थदण्ड देना चाहिए।⁵

मनु के समान याज्ञवल्क्य ने मिथ्या साक्ष्य प्रस्तुत करने के अपराध में सम्बन्ध में गम्भीरतापूर्वक विस्तार से विचार किया है। इन्होंने तपस्वी, दानी, कुलीन, सत्यवादी धार्मिक, सरल, पुत्रवान्, धनवान्, स्मार्तकर्मों के अनुष्णता ब्राह्मणादि की साक्ष्य हेतु सत्पात्र स्वीकारा है। तथा स्त्री, बालक, बूढ़, पुआरी, मदमत्त उन्मत्त, पाण्डु, बूढ़े नेत्र निम्ने बाले, विकलेन्द्रिय, पतित, धन देने वाले गुन, चोर, साहसी, मित्र, एवं बान्धवों द्वारा त्यक्त व्यक्तियों को साक्षी नहीं बनाना चाहिए।⁷ किन्तु चोर और साहस आदि में सभी साक्षी हो सकते हैं।

3. कौटसाक्ष्यं तु कुर्वाणां स्त्री-वर्णान् धार्मिको नृपः ।

प्रवात्येददण्डयित्वा ब्राह्मणं तु विवात्येत् ॥ मनु 8/123

4. विष्णु 5/179

5. बृहस्पति 22/15

6. याज्ञो व्यवहारा 088/69- तपस्विनो दानशीलाः कुलीनाः सत्यवादिनः ।
 धर्मप्रधाना ऋजवः पुत्रवन्तो धनान्विताः ॥
 श्यावराः साक्ष्यो ज्ञेयाः श्रौतस्मार्त क्रियापराः ।
 यथाजाति यथावर्णं सर्वे सर्वेषु वा स्मृताः ॥

7. स्त्रीबाल बृद्ध कितवोन्मत्ताभिस्ताकाः । रज्ज्वतारिपाषण्डि कूटकद विकलेन्द्रियाः ॥
 पतितप्राप्तार्थ सम्बन्धितहायरिपुस्तुभ्राराः । साहसीदुष्टदोषय निर्धृताधास्त्वताक्षिणः ।
 याज्ञो व्यव 7.

उपर्युक्त साक्षियों में यदि कोई मोह भद वश असत्य कथन अथवा मिथ्या साक्ष्य प्रस्तुत करता है अथवा साक्ष्य देना स्वीकार करके भी साक्ष्य प्रस्तुत न करे तो राजा अर्थदण्ड रूप में सम्पूर्ण ऋणका धन तथा उसका दशमांश जुमाने में वसूल करे । इन सभी धनों को छियालीसवें दिन दिला देना चाहिए ।⁸ जो नीच व्यक्ति तथ्य या रहस्य को जानता हुआ भी साक्ष्य गवाही नही देता है वह कूट साक्षियों का अपराध या पाप करता है और उसे उन्हीं के समान दण्ड देना चाहिए ।⁹

10
मनु के समान याज्ञवल्क्य की अवधारणा है कि लोभ या मोहवश मिथ्या साक्ष्य कथन प्रस्तुत करने वाले कूटसाक्षियों में प्रत्येक से उस विवाद में हारने वाले पर जितना दण्ड हो उससे दूना धन दण्ड के रूप में लेना चाहिए और वह यदि ब्राह्मण है तो उसे अपने राज्य से निर्वासित कर देना चाहिए ।

पृथक् पृथक् दण्डनीयाः कूटकृत साक्षिणस्तथा ।

विवादाद् द्विगुणं दण्डं विवात्यो ब्राह्मणः स्मृतः ॥ याज्ञ0 3/81

8. याज्ञवल्क्य व्यव0, 76 अब्रुवन् हि नरः साक्ष्यं कृणी सदा कन्धकम् ।

राजा सर्वं प्रदाप्यः स्यात् सर्चत्वारिंशेऽहनि ॥ 76.

9. याज्ञ0 व्यव0 77. न ददाति हि यः साक्ष्यं जानन्नपि नराधमः ।

स कूट साक्षिणां पापैस्तुल्यो दण्डेन चैव हि ॥

10. याज्ञ0 3/82 यः साक्ष्यं श्रावितोऽन्येभ्यो निहनुते तस्मो वृतः ।

सः दाप्योऽष्टगुणं दण्डं ब्राह्मणं तु विवात्येत् ॥

तुलनीय मनु0 7/123. कौटसाक्ष्यं तु कुवर्णास्त्रीन् वर्णान्धारिणो नृपः ।

प्रवात्येद् दण्डयित्वा ब्राह्मणं तु विवात्येत् ॥

किन्तु जहाँ साक्ष्य में सत्य बोलने से चारों कर्णों में यदि किसी कर्म के व्यक्ति के बंध की संभावना हो, वहाँ साक्षी झूठ बोल सकता है।¹¹ इस असत्य भाषण की दृष्टि के लिए द्विज सरस्वती देवी के लिए घर बनाकर चढ़ाये ।

इस प्रकार हम देखते हैं कि मनु और याज्ञवल्क्य दोनों की दृष्टि में लोभ या मोह से प्रेरित होकर मिथ्या कथन, कूट साक्ष्य अथवा झूठी गवाही देने वाले व्यक्ति अपराधी समझे जाते थे तथा इनके दण्ड की स्मृति व्यवस्था भी इन दोनों धर्मशास्त्रियों ने निर्धारित की है — यथा मनु.....

लोभात्सहस्रं दण्ड्यस्तु मोहात्पूर्वं तु साहसम् ।

भ्यादयो मध्यमौ दण्डौ मैत्रात् पूर्व वर्तुर्गुणम् ॥ मनु 8/120॥

धन-धान्य, सूत-कपास, एवं पशु हरण करना :

यदि लोभ या मोह मदवशा कोई किसी का धान्य सूत कपास एवं पशु आदि हरण करता था तो धर्मशास्त्रियों ने इस साहस अपराध की सम्यक् दण्ड व्यवस्था सुनिश्चित की है ।

"कात्यायन" के अनुसार प्रच्छन्न या प्रकाश एवं रात्रि या दिन में परधन अपहरण करना स्तेय है।¹² नारद के अनुसार व्यक्ति को नशे की स्थिति में लाकर उसकी सम्पत्ति का अपहरण करना चोरी है।¹³

11. याज्ञ 3/83 वर्णितां हि वधो यत्र तत्र साक्ष्यनृतं वदेत् ।

तत्पावनाय निर्वाप्यशयः सारस्वती द्विजैः ॥

12. कात्यायन - उद्गृह - दायभाग 6/9

13. नारद उद्गृह मितक्षरा, याज्ञवल्क्य 2/275

वस्तुओं के मूल्य के आधार पर स्तेय के भी तीन भाग हैं—**शुद्ध, मध्यम, और उत्तम** । मनु ने स्तेय और साहस में अन्तर व्यक्त किया है।¹⁴ दूसरे की सम्पत्ति का बल पूर्वक राजकर्मचारी, उस धन के स्वामी अथवा अन्य किसी की उपस्थिति में अपहरण करना ही साहस है। साहस में सम्पत्ति के अतिरिक्त पशु, स्त्री आदि का अपहरण करना भी सम्मिलित है। चोरों की अपेक्षा, बल एवं दर्प से धान्य, सम्पत्ति, सूत कपास आदि का अपहरण गम्भीर अपराध माना जाता है। एवं स्तेय की अपेक्षा इसका अतिरिक्त दण्ड भी होता है।¹⁵ मनु के अनुसार सूत, कपास, मुरा, बनाने की द्रव्य सामग्री, गोबर, गुड़, दही, दूध, छाँठ, पानी, तृण, बाँस की टोकरी, पशु के यमड़े, सींग, तेल, घी पकवान आदि अन्य साधारण वस्तुओं का हरण करने पर उन वस्तुओं के मूल्य का दुगुना दण्ड करना चाहिये।¹⁶ इसी प्रकार ब्राह्मण की गायों का अपहरण करने वाले, बन्ध्या गाय के नाथने और पशुओं के घुराने पर राजा तुरन्त चोर का आधा पाँच कटवा डाले।¹⁷ श्रेष्ठ पशु हाथी, घोड़ा, आदि शस्त्रादि, जीवन रक्षक दवाइयों के हरण करने पर, राजा देश, काल को देखकर दण्ड की व्यवस्था करें।¹⁸

14. मनुस्मृति 8/320. — 323.

15. मनुस्मृति 8/332.

16. सूत्रकार्पातभिष्वानां गोमयस्य गुडस्य च ।

दहनः क्षीरस्य, तक्रस्य पानीयस्य तृणस्य च ॥ 8/326.

वेणु वैदलभाण्डानां लवणानां तथैव च ।

मृन्मयानां च हरणे मृदो भस्मन एव च ॥ मनुस्मृति 8/327

मत्स्यानां पक्षिणां चैव तैलस्य च घृतस्य च ।

मांसस्य मधुनश्चैव यच्चान्यत्पशुसम्बन्धम् ॥ मनुस्मृति 8:228.

अन्धेषां चैव मादीनां मयानामोदनस्य च ।

पक्वान्नानां च सर्वेषां तन्मूल्यादि द्विगुणो दमः ॥ मनु 8/329.

17. मनु 8/325. गोषु ब्राह्मण तैस्थानु धुरिकायायय वेदने। पशुनां हरणे....

18. मनु 8/324. महापशुनां हरणे शस्त्राणां मौषधयश्च ।
कालमासाय कार्यं च दण्डं राजा प्रकल्पयेत् ॥

मनु ने कुलीन पुरुषों और कुलीन स्त्रियों को तथा बहुमूल्य रत्नों को हरण करने के गम्भीर अपराध मानते हुए इनके अपराधी को प्राणदण्ड दिये जाने का प्राविधान किया है —

पुरुषाणां कुलीनानां नारीणां च विशेषतः ।

सुव्यानां चैव रत्नानां हरणे बध्महतिः ॥ मनुस्मृति ४/323.

याज्ञवल्क्य ने भी धनधान्य, अथवा सामान्य द्रव्य के अपहर्त्ताओं को गम्भीर साहसिक अपराधी मानकर उनके स्मृतिगत दण्ड का प्राविधान किया है। उनके अनुसार पर द्रव्य के हरण करने वालों को उस वस्तु के मूल्य का द्वागुना और अपहरण करने के अपराध को अस्वीकार करने पर चौगुना दण्ड दिये जाने का परामर्श दिया है—

सामान्य द्रव्य प्रथम हरणोत्साहते स्मृतम् ।

तन्मूल्याद्द्वागुणो दण्डो निहन्वेत् यतुर्गुणः ॥ याज्ञवल्क्य स्मृति 3/230

मनु के समान अन्य स्मृतिकारों के समान दूसरे के धन का अपहरण करने वाले तत्करों को दो श्रेणियों में विशाजित किया है। ॥1॥ प्रकाश तत्कर तथा ॥2॥ अप्रकाश तत्कर।¹⁹ इन दोनों प्रकार के सम्पत्ति अपहर्त्ता तत्करों के दण्ड का विधान भी मनु और याज्ञवल्क्य आदि धर्माशास्त्रियों ने विधिवत् किया है।

मदिरा पान करना : मदिरा पान मोहद मद प्रेरित समाज का सामान्य प्रचलित

अपराध है, जिसके सम्बन्ध में धर्माशास्त्रकारों ने गम्भीर

विचार किया है। बौधायन धर्म सूत्र²⁰ में सुरापान को साहस के अन्तर्गत आने वाले

19. मनु 9/256. द्विविधास्तत्करान् विधातुं परद्रव्यापहारकान् ।

प्रकाशाप्रकाशांश्च चारुचर्मदीपतिः ॥

20. बौधायन धर्म सूत्र 1/10/18/18.

पातकों में गिनकर निम्नलिखित माना गया है। मदिरापान करके उन्मत्त यदि पागल जैसी विविध घेबटारें करता है तो यह साहस जैसे अपराध का ही एक रूप माना जायेगा।

गौतम धर्म सूत्र में भी सुरापान को महापातक के अन्तर्गत गिनाया गया है।²²

॥अ॥ स्त्री का मदिरा पान करना : जो स्त्री पति से रोकी जाने पर भी मोह मद से प्रेरित होकर यदि मदिरा पीती है तो राजा उसे छे: कृष्ण दण्ड दे।²³ इतना ही नहीं, जो स्त्री अपने स्वामी के विपरीत आवरण करने वाली या मदिरा पीने वाली हो तो उसका स्वामी उसके रहते दूसरा विवाह भी कर सकता है। इस सम्बन्ध में मनु का विचार है —

मद्यपाऽसाधुवृत्ता च प्रतिकूला च या भवेत् ।

व्याधिता वापि वेतव्या हिंस्त्रार्थहृन्नी च सर्वदा ॥ मनु०१/८०

मनु ने स्त्रियों के मद्यपान²⁴ को उनके छे: दोषों में गिनाकर त्याज्य माना है। याज्ञवल्क्य ने भी सुरापान को सामान्यतः महापातक के अन्तर्गत निन्दनीय अपराध माना है। उन्होंने स्त्री के मदिरापान करने का उल्लेख अप्रत्यक्षतः कर सामान्य रूप से मद्यपान और मद्यम को त्याज्य बताया है।²⁵ मद्यम के साथ निवास करने वाले भी

21. बौधायन धर्मसूत्र, 1/10/18/11.

22. गौतम धर्म सूत्र, 3/3/1. ब्रह्महा सुराप गुल्माल्पग मात्तपित्तयोनि सम्बन्धया ।
स्तेन पतिताः ॥

23. मनु० १/८४ प्रतिविह्वामि पैषा तु मद्यमभ्युदवेव्वपि ।
प्रेक्षा स्मार्ज गच्छेद्वा सा दण्ड्या कृष्णज्ञानि षट् ॥

24. मनु०/१/13. पानं दुर्जन संतर्गः पत्या च विरदोऽटनम् ।
त्वप्नोऽन्यगेहवासश्च नारतिं दुष्णानि षट् ॥

25. याज्ञ० प्रायश्चित्ता० 227- ब्रह्महा मद्यमः स्तेनस्तथैव गुल्माल्पगः ।
स्ते महापातकिनो यश्च तैः सह संवेतेत् ॥

महापातकी होते हैं। याज्ञवल्क्य ने सुरा पीने वाली स्त्री का उपभोग भी उपपातक बताते हुए वर्जित माना है।²⁶

॥ब॥ ब्राह्मण अथवा ब्रह्मचारी का मदिरा पान करना :

मोह मद प्रेरित भी मदिरा पान करने की दुष्प्रवृत्ति कभी कभी ब्राह्मण एवं ब्रह्मचारी जैसे पवित्र जनों में भी अपराध रूप में परिलक्षित होती है। यद्यपि ब्राह्मण को मदिरा छूने तक का निषेध²⁷ मनु द्वारा किया गया है, तथापि यदा कदा ब्राह्मण, ब्रह्मचारी भी मदिरापान मोह मद से प्रेरित होकर कर लेते थे। मनु ने कहा कि जिस ब्राह्मण शरीर की आत्मा एक बार भी मदिरा से प्लावित हो जाती है। उसका ब्राह्मणत्व नष्ट हो जाता है, और वह शुद्रत्व को प्राप्त होता है।

“यस्य कायगतं बृह्म मधेनाप्लाव्यते सकृद ।

तस्य व्यपैति ब्राह्मण्यं शुद्रत्वं च स गच्छति ॥ ॥मनु०॥११/१७॥

यदि ब्राह्मण मोह से मदिरा पीता है तो उस पाप ॥अपराध॥ के लिए उसे प्रथमिचत हेतु अग्नि के वर्ण की तप्त मदिरा पीना चाहिए, जिससे उसका शरीर दग्ध होकर निष्कलुष हो जाय।²⁸ अथवा शुद्धि हेतु गो मूत्र, जल, गाय, का दूध, गाय का घृत

26. याज्ञ० प्राय० 239. आत्मनोऽर्थे क्रियारम्भो मद्यपस्त्री निषेधम् ।

242. भायाया विक्रयचैषामेकैकमुपपातकम् ॥

27. मनु० ॥११/१६ अमेध्यो वा पतेन्महो वैदिकं वाप्युदाहरेत् ।

अकार्यमन्यत् कुर्याद्वा ब्राह्मणो मदमोहितः ॥

28. मनु० ॥११/१० सुरां पीत्वा द्विजो मोहादग्नि वर्णा सुरां विबेत् ।

तथा स कार्येत् निर्दग्धे मुच्यते कित्त्विषात्ततः ॥

गाय का गोबर का रस, इनमें से किसी एक को आग के समान लाल करके तब तक पीना चाहिए, जब तक मद्य न जाये ।

गोमूत्रमग्निवर्णं वा पिबेद्दुकमेव वा ।

पयोधृतं वामरणादगोशकृतद्रुतमेव वा ॥ मनु० ११/९१.

अथवा सुरापान के दोष शान्त्यर्थ उनी बस्त्र पहने, जटा रवे, और सुरापान का चिन्ह धारण करे । एक वर्ष तक रात में एक बार किसी अन्न की पीठी या तिल की कली मात्र खाये ।

अतएव सुरापान को निकृष्ट कार्य मानते हुए मनु ने ब्राह्मण आदि द्विजातियों को मदिरा पान न करने का निर्देश दिया है।

सुरा वै मलमन्त्रानां पाप्मा च मस्युच्यते ।

तस्माद् ब्राह्मणराजन्त्रयो वैश्यश्च न सुरां पिबेत् ॥ मनु० ११/९३

इसप्रकार हम देखते हैं कि मनु और याज्ञवल्क्य दोनों ने मदिरा पान को महापातक और अपराध मानते हुए परिष्कृत सामाजिक व्यवस्था में इसके पान का निषेध किया है।

ब्रह्मचारी का मैथुन करना : ब्रह्मचारी केद्वारा मदिरा ॥२९॥ मांस और मैथुन²⁹

॥स्त्री सङ्गात्॥ करना सर्वथा वर्जित है। मोद और आसक्ति

से प्रेरित होकर ब्रह्मचारी को स्त्रियों की ओर सकाम दृष्टि से देखा अथवा उनका

आर्त्तन कर³⁰ मैथुन करना सर्वथा त्याज्य है। यदि ब्रह्मचारी अभी अपनी इच्छा से काम

अथवा मोहवश वीर्यपात करता है तो वह अपने व्रत ॥ब्रह्मचर्य॥ का नाश करता है।³¹

29. मनु० २/१७७ वक्ष्यन्मधुमांसं च गन्धं मात्स्यं रतान् स्त्रियः ।

शुक्तानि यानि सर्वाणि प्राणिनां यैव हिंसनम् ॥

30. मनु० २/१७९. धूर्तं च जनवादं च परिवादं तथानृतम् ।

स्त्रीणां च प्रेक्षणाजम्भमुपधातं परत्य च ॥

31. मनु० २/१८०. कामोद्दिग्दं स्तब्धमन्वेतो दिनस्ति व्रतमात्मनः ॥

याज्ञवल्क्य ने भी ब्रह्मचारी के लिए स्त्री—³² सहवास वर्जित बताया है तथा साथ में मधु, मांस, मेष और अंजन जुठा भोजन कठोर बचन, जीवहिंसा, उदय और अस्त के समय सूर्य—दर्शन, अश्लील भाषण, और दोषान्वेषण से भी परहेज रखने का परामर्श दिया है। याज्ञवल्क्य ने ब्रह्मचारी द्वारा स्त्री के साथ संभोग ¹⁷³ भोग करने पर उसे "अवकीर्ण" बतौंते हुए इस अपराध अथवा पाप के प्रायश्चित्त हेतु निर्वात देवता के लिए गव्हे द्वारा पशुपूजा करने पर गुद्ग होने का विधान किया है। यथा —

अवकीर्णं भवेद् गत्वा ब्रह्मचारी तु योजितम् ।

गर्दभं पशुमालम्ब्य नैर्वातं स विशुध्यति ॥ यौज्ञवल्क्य प्राय0 280

इसके अतिरिक्त बिना अस्वस्थता के सात दिन तक मिखाटन और अग्नि-कर्म छोड़ने पर "कामावकीर्ण" आदि मंत्र से पुनः अग्निका उपस्थापन उसे करना चाहिए ।

भिक्षाग्निकार्यं त्यक्त्वा तु सप्तरात्र मनातुरः ।

कामावकीर्ण इत्याभ्यां पुष्ट्यादाहति द्रव्यम् ॥

उपस्थानं ततः कुर्यात् तं मा तियन्त्वनेन तु ॥ याज्ञ0 प्राय0 281.

यदि ब्रह्मचारी स्त्री मोहवश स्वप्न में अथवा स्त्री सहवास में वीर्यपात करता है तो इस अपराध या पाप के लिए प्रायश्चित्त स्वरूप उसे, सूर्य की अर्चना कर "पुनर्वाय", ऋषा का तीन बार जप करना चाहिए।³³ इसके अतिरिक्त ब्रह्मचारी को घड़े में पानी, फूल गाय का गोबर, मिट्टी और कुश आवश्यकतानुसार लाकर प्रतिदिन भिक्षा भी मांग लानी चाहिये।³⁴

32. याज्ञवल्क्य-आचाराध्याय, 33. मधु मांसाज्जनोद्विषट् शुक्ल स्त्री प्राणि हिंसनम् ।

भास्करालोकनाश्लील परिवान्दादि वर्ज्येत् ॥

33. मनुस्मृति 2/181. स्वप्ने तिक्त्वा ब्रह्मचारी द्विजः शुक्रमकामतः ।

स्नात्वा कर्मव्ययित्वा त्रिः पुनर्मांसित्युर्जयेत् ॥

34. मनु0 2/192. उद्वृम्भैः शुभ्रमन्तो गोशङ्खान्मृत्तिका कुशान् ।

आहून्रेदयावदर्थानि भैक्षं चाहरहश्चरेत् ॥

इसी प्रकार संन्यासिनी अथवा परिव्राजिका का संभोग सम्बन्धी अपराध 131-णीय है। नारद तथा मत्स्यपुराण इनके साथ किये संभोग को अत्यन्त पाप मानते हैं, शब्द याज्ञवल्क्य और कौटिल्य कुछ पण का ही दण्ड निर्धारित करते हैं।³⁵

वस्तुतः कौटिल्य ने संन्यासी और संन्यासिनियों अथवा परिव्राजिकाओं को को उच्च दृष्टि से नहीं देखा है, क्योंकि उनके समय में बौद्ध भिक्षु एवं भिक्षुणियों तथा परिव्राजिकों का समाज में भोग विलास पूर्ण नग्नचित्र प्रस्तुत था। अतएव वे उनका विधि सम्मत सर्व मान्य दण्ड प्रक्रिया से नियमन करना चाहते थे। सर्वप्रथम उन्होंने भिक्षु और परिव्राजिकों को लौकिक शासन के सामने सामान्य नागरिक के रूप में उत्तरदायी बनाया। इसका स्पष्टीकरण इस प्रकार भी किया जा सकता है कि कौटिल्य और याज्ञवल्क्य निम्नवर्ण की परिव्राजिकाओं के सम्बन्ध में विधान कर रहे हैं और नारद एवं मत्स्य पुराण उच्चवर्ण की।³⁶ किन्तु इस संगति का कोई समुचित आधार नहीं है। मनु परकुल्लूक ने व्याख्या करते समय प्रव्रजिता का अर्थ स्पष्टतया बौद्ध और ब्रह्मचारिणी किया है।

"बौद्धा ब्रह्मचारिणीभिः संभाषाः कुर्वन् किञ्चिद् दण्डमात्रं दाप्यः स्यात् ॥"

—। मनु 8/363 पर कुल्लूक भट्ट की व्याख्या।

37

कौटिल्य ने समाज में कुनैफिरने वाली परिव्राजिकाओं का स्तर वेश्या से अधिक नहीं रखा, क्योंकि वेश्या और परिव्राजिका के साथ व्यवहार के अपराध में में कुछ पण दण्ड का विधान किया है। पण की मात्रा में थोड़ा भेद है न कि अपराध की प्रकृति या विशेषता में। म. न. काणे महोदय ने मत्स्य पुराण³⁸ के बचन में वर्गीकृत

35. कौटिल्य 4/13. याज्ञवल्क्य 2/293.

36. P. V. Kane, The History of Dharmashastra vol III p. 535.

37. अर्थशास्त्र 4/13. याज्ञवल्क्य 2/291.

38. मत्स्य 227/141. तथा प्रव्रजिता नारी वर्गीकृष्टा तथैव च ।

इत्यगम्याश्च निर्दिष्टास्तासां तु गमने नरः ॥

का सम्बन्ध प्रव्रजिता के साथ लगाना चाहता, यह सर्वथा अनुपयुक्त है। प्रव्रजिता और 131
वर्णोत्कृष्टा दोनों के साथ हुए अपराध में यहाँ कहा जा रहा है जैसा कि "तथैव" य" शब्द
से सुस्पष्ट है।

उपर्युक्त विवेचन के आधार पर हम कह सकते हैं कि धर्मशास्त्र साहित्य में
विशेषतः मनु और याज्ञवल्क्य ने ब्रह्मचारी अथवा ब्रह्मचारिणी, संन्यासी या संन्यासिनी
या परिव्राजिका, भिक्षु या भिक्षुणी को भैक्षुन [संभोग] करने को गम्भीर अपराध या पाप
मानते हुए इसके समुचित प्रायश्चित्त अथवा दण्ड की व्यवस्था की है।

परदाराभिर्गमन : मोह-मद वशा यदि कोई व्यक्ति परार्द्ध स्त्री के साथ संभोग करने में
प्रवृत्त होता है तो इस गम्भीर अपराध के लिए उन्हें भ्रूण-दंड दे
उसके नाक-कान आदि कटवाकर देश से निकाल दें।³⁹ क्यों कि परस्त्रीगमन से वर्ण संकर
होता है। जिससे मूल ही हरण करने वाला अधर्म सर्वनाश का कारण होता है।⁴⁰ मनु के
अनुसार परस्त्री गमन का अपवाद जिस व्यक्ति पर लगा है, ऐसा कोई पुरुष यदि किसी
परस्त्री के साथ स्कान्त में संभोग करे तो राजा उस पर प्रथम साहस दण्ड करे।⁴¹

किन्तु जो पुरुष परार्द्ध स्त्री गमन के दोष से रहित हों और किसी कारण से
दूसरेकी स्त्री से लोगों के सामने अथवा स्कान्त में संभोग करे तो वह अपराधी न होने के

39. मनुस्मृति 8/352. परदाराभिर्गमेषु प्रवृत्तान्नुन्महीयतिः ।

उद्धेजन् करैर्दण्डैश्चिच्छेन्नयित्वा प्रवातयेत् ॥

40. मनुस्मृति 8/353. तत्समुत्थो हि लोकस्य जायते वर्णसंकरः ।

येन मूलहरोऽधर्मः सर्वनाशाय कल्पते ॥

41. मनुस्मृति 8/354. परस्य पत्न्या पुरुषः संभोगां योजयन्महः ।

पूर्वमाक्षारितो दोषैः प्राप्नुयात् पूर्वसाहसम् ॥

कारण ढण्ड पाने योग्य नहीं है।⁴² जो पुरुष पराई स्त्री से मोहवश तीर्थ या नदी के तटवर्ती वन में या गाँव के बाहर निर्जन उपवन में नदियों के संगम स्थान में रहस्य भाषण करे उसे राजा संग्रहण का ढण्ड एक सहस्र पण करे।⁴³

इस दृष्टि से मोहवश परस्त्री के पास माला, फूल, इत्र आदि भेजना, उसके हाथ हँसी मजाक करना, आलिंगन करना, उसका वस्त्र भ्रूषण करना, उसके साथ वारपाई पर बैठना ये सब क्रियाएँ संग्रहण कही गई हैं।⁴⁴ कोई मोहातन्त्र व्यक्ति परस्त्री के स्पर्श न करने योग्य अंग का स्पर्श करे अथवा उसके अपने अंग को स्पर्श करने पर कुछ न बोले यह सब परस्पर के अनुमोदन से होने वाला संग्रहण ही है।⁴⁵

यदि मोहान्त्र कोई शुद्र दिजाति की स्त्री के साथ संग्रहण करे तो वह प्राणढण्ड देने योग्य है। चारों वर्णों को सबसे अधिक अपनी स्त्रियों की ही रक्षा करनी चाहिए।⁴⁶

गृहस्थ पुरुष ने जिस पुरुष को मना कर दिया हो तो वह उस गृहस्थ की पत्नी से बात न करे। ऐसा निषिद्ध भाषण मोहवश जो व्यक्ति करता है, वह सोलह मासा सुवर्ण ढण्ड का पात्र होता है।⁴⁷

42. मनु0 8/355- यस्त्वनाधारितः पूर्वकिमिमाषेत् कारणात् ।

न दोषंप्राप्नुयात् किंन्वित्तु हि तस्य व्यतिक्रमः ॥

43. मनु0 8/356- परस्त्रियं योऽभिनेत्तीर्थेऽरण्ये वनेऽपि वा ।

नदीनां वापि संनिवे त संग्रहणंप्राप्नुयात् ॥

44. मनु0 8/357. उपचार क्रिया केलिः स्पर्शो भ्रूषणवातस्ताम् ।

सह खट्वातनं चैव सर्वं संग्रहणे स्मृतम् ॥

45. मनु0 8/358. स्त्रियं स्पृशेद्देशे यः स्पृष्टो मर्षयित्तया ।

परस्परस्यानुमते सर्वं संग्रहणे स्मृतम् ॥

46. मनु0 8/359. अब्राह्मणः संग्रहणे प्राणान्तं ढण्डमर्हति ।

चतुर्णामपि वर्णानां द्वारा रक्षयतमाः सदा ॥

47. मनु0 8/361. न तमात्रां परस्त्रीभिः प्रतिषिद्धः समाचरेद् ।

निषिद्धो भाषमाणस्तु सुवर्णं ढण्डमर्हति ॥

यद्यपि नटों की स्त्रियों के साथ संभाषण निषिद्ध नहीं है, तथापि ऐसी स्त्रियों¹⁸³ के साथ भी स्कान्त में बात करने वाले पुरुष को राजा कुछ दण्ड करे। वैसे ही दासियों, घेरागिनों और ब्रह्मचारिणों के साथ जो पुरुष रहस्य संभाषण करे, उसे भी राजा कुछ दण्ड करे।

किन्त्विपदेव तु दाप्यः स्यात् संभाषां ताभिराचरन् ।

प्रेष्यात्तु एक भवतात्तु रहः प्रप्रचितात्तु च ॥ मनु ४/३६३-

जो मोहान्ध भुज्य किसी कन्यापर बलात्कार करके उसे दूषित करता है, वह तत्काल बध करने योग्य होता है, परन्तु उस कन्या की इच्छा से उसे यदि कोई दूषित करे और वह पुरुष उस कन्या का तृतीय हो तो वह बध के योग्य नहीं होता।⁴⁸

उत्तम वर्ण की कन्या अथवा स्त्री के साथ समागम करने वाला नीच वर्ण का व्यक्ति बध के योग्य है। समान वर्ण की कन्या के साथ समागम करने वाला, यदि उस कन्या का पिता चाहे तो मुक्त देकर छूट सकता है। इसका अश्रुय यह है कि उसी व्यक्ति के साथ उस कन्या का विवाह हो जाता है।⁴⁹

परदाराभिर्गर्भ से दूषित मोहग्रस्त व्यक्ति दण्डित होने पर यदि एक वर्ष बाद पुनः वैसे अपराध करे तो उसे पहले से दूना दण्ड देना चाहिये। ब्राह्मण पुरुष की स्त्री और चण्डालिन के पास आने जाने वाले के लिए राजा इसी दण्ड की व्यवस्था करे। अर्थात् जो पुरुष एक वर्ष के अनन्तर फिर उसी ब्राह्मण स्त्री का चण्डालपत्नी में गमन करे तो राजा उनके पूर्व दण्ड का दुगुना दण्ड करे।⁵⁰

48. मनु ४/३६४. योऽकामां दूष्येत्कन्यां त तयो वधमर्हति ।

तकामां दूष्यस्तुल्यो म तवर्धं प्राप्नुयात् नरः ॥

49. मनु ४/३६६. उत्तमां तेवमानस्तु जवन्यो वधमर्हति ।

गुणं ददात्तेवमानः तमाभिच्छेत् पिता यदि ॥

50. मनु ४/३७३. संवत्तराभ्यास्तस्य दूष्टस्य द्विगुणो दण्डः ।

प्रात्यया सह संवासे चाण्डाल्या तावदेव तु ॥

यदि कोई मोहान्ध ब्राह्मण रक्षित ब्राह्मणी के साथ बलात् सहवास करे तो उन्हें एक हजार पण दण्ड देना चाहिए और यदि वह स्त्रामा हो तो उसके साथ संगम करने पर राजा उसे पाँच सौ पण दण्ड करे।⁵¹ अवध्यहोने के कारण ब्राह्मण के तिर के बाल मुड़ा देना ही उसका प्राणान्तक दण्ड है।⁵²

53

याज्ञवल्क्य ने भी मनु के समान ही परदाभिर्भा अपराध के सम्बन्ध में स्त्रीसंग्रहण प्रकरण 24 व्यवहृत्याध्याय में गम्भीरता पूर्वक विचार किया है। इनके विचारानुसार पति, पिता, भाई, आदि ने जिस पुरुष के साथ बोलने के लिए मना किया हो उससे बोलने पर स्त्री सौ पण और इती प्रकार का निषेध किये जाने पर भी किसी स्त्री से बोलने या सम्बन्ध रखने वाले पुरुष से दो सौ पण दण्ड दे। दोनों को वर्जित किया गया हो तो उन्हें वही दण्ड विहित होता है जो उपर्युक्त संग्रहण आदि में होता है।

याज्ञवल्क्य के मतानुसार मोह प्रेरित मनुष्य द्वारा स्नातीय परायी स्त्री के सहवास करने पर उत्तम साहस का, वर्ण की अनुलोमता होने पर अर्थात् अपने से छोटी जाति की स्त्री से व्यवहार करने पर मध्यम साहस का दण्ड होता है। वर्ण की प्रतिलोमता अपने वर्ण से उच्च जाति की स्त्री के साथ व्यवहार करने पर दोषी पुरुष का बध कर देना चाहिए। और अपने से निम्न वर्ण के पुरुष के साथ व्यवहाररत स्त्रियों का काट आदि काट लेना चाहिए।⁵⁴

51. मनु 8/378. सहस्राब्राह्मणो दण्ड्यो गुप्ता विप्रा बलाद्व्रजन् ।
शतानि पंच दण्ड्यः स्यादित्युक्त्या सह संगतः ॥

52. मनु 8/379. मौण्ड्यं प्राणान्तिको दण्डो ब्राह्मणस्य विधीयते ।
इतरेषां तु वर्णानां दण्डः प्राणान्तिको भवेत् ॥

मनु 8/380. न जातु ब्राह्मणं हन्यात्सर्वपापेऽपि स्थितम् ।
राष्ट्रादेन बहिःकुर्यात्समग्रधनमक्षयम् ॥

53. या० 0285. स्त्री निषेधे शतं दद्यात् द्विशतं तु वर्णं पुमान् ।
प्रतिसंधिं तथोर्दण्डो यथा संग्रहणे तथा ॥

54. या० 0286. सजातावृत्तमो दण्डः अनुलोम्ये तु मध्यमः ।
प्रातिलोम्ये बधः पुंसो नार्याः कर्णादिकर्तनम् ॥

मनु के सम्मान या ज्ञवल्क्य ने भी तथः परिणीता अथवा जितका विवाह होने वाला हो उस आशुक्ल युक्त सवर्णा कन्या का कोट से प्रेरित होकर अपहरण करने वाले को उत्तम साहस के ढङ का विधान किया है, अन्यथा व्याही जाने वाली कन्या न होने पर अधम साहस का ढङ विधान निश्चित किया है।⁵⁵

याज्ञवल्क्य के मतानुसार⁵⁶ कन्या का प्रेम होने पर भी उसके पुत्र्य निम्न जाति की होने पर दोष नहीं देता, अन्यथा कन्या का प्रेम न होने पर प्रथम साहस का ढङ होता है। यदि ऐसी कन्या को बलपूर्वक नवयुव आदि से दूषित करने या हाथ काटने और अपने से उच्च वर्ण की अनवाहती कन्या को दूषित करने पर बध का ढङ होता है।

वाग्दत्ता कन्या को न देना अथवा उसका अपहरण करना :

जिस कन्या को देने का वचन देकर बाद में मोहवश उस व्यक्ति को वह कन्या न देना अर्थात् अन्य किसी को कन्या देना, मनु की दृष्टि में एक गम्भीर अपराध है। श्रेष्ठ सामाजिक परम्परा को ध्यान रखते हुए वे कहते हैं —

स्तत्तु न परे चकुरापरि जातु साधवः ।

यदन्यस्य प्रतिज्ञाय पुनरन्यस्य दीयते ॥ मनु 9/99.

समाज में यह अपराध न हो अतः इस सम्बन्ध में मनु का स्पष्ट निर्देश है —

न दत्त्वा कस्याचित्कन्यां पुनर्दद्यादियक्षः ।

दत्त्वा पुनः प्रयच्छन्ति प्राप्नोति पुत्रवानृतम् ॥ मनु 9/71.

55. याज्ञ०, व्यव० 287- अलंकृतां हरन्कन्यामुत्तमं ह्यन्यथाऽधमम् ।

ढङं दद्यात् सवर्णां तु प्रातिलोभ्ये बधः स्मृतम् ॥

56. याज्ञ० व्यव० 288- सकामास्वनुमोला तु न दोषस्तवन्यथा दमः ।

दूषणे तु करच्छेद उत्तमाया बधस्तथा ॥

कन्यादान का बयन देकर उसे सम्बन्धित व्यक्ति [वर] को न देकर अन्य 156

किसी को देने अथवा वाग्दत्ताकन्या का अपहरण करने से अपराध में मनु तो दण्ड विधान में मौन है, किन्तु याज्ञवल्क्य के ^{मतानुसार} स्पष्ट है: स्व से वाग्दत्ता कन्या अथवा पितृका द्विवाह होने वाला हो उस अलंकृता सवर्णाकन्या का अपहरण करने वाले अपराधी को उत्तम साहत का दण्ड होता है, अन्यथा [व्याही जाने वाली कन्या न होने पर] मध्यम साहत का दण्ड होता है, उच्च जाति की कन्या का अपहरण करने वाले पुरुष का बध कर देना चाहिए।—

अलंकृता हरन्कन्यां मुत्तमं द्यन्यथाधमम् ।

दण्डं दद्यात्सवर्णीणि प्रातिलोभ्ये बधः स्मृतः ॥ याज्ञ० व्यव० 287.

किन्तु यदि तानुरागा हीनवर्ण की कन्या का कोई अपहरण करता है तो दोषा-भाव से दण्ड नहीं है, ⁵⁷ किन्तु वाग्दत्ता कन्या की अनिच्छा से यदि कोई उसका अपहरण करता है तो उसे प्रथम साहत का दण्ड देना चाहिए।

इसी प्रकार मोह-मद से प्रेरित होकर यदि कोई उस कन्या को दुष्कृत करता है तो अपने से हीन वर्ण की हो तो कन्या दुष्कृता के हाथ काटने और यदि कन्या उस दुष्कृतकर्ता से उच्च वर्ण की हो तो उसका बध दण्ड होता है।

*दुष्कृतं करच्छेद उत्तमायां वधस्तथा । [याज्ञ० व्यव० 288]

57. याज्ञ० व्यव० 288- सकामास्वनुलोभात् न दोषस्त्वन्यथा दमः ।

यदि तानुरागां हीनवर्णां कन्यां व्यहरति तदा दोषाभावान्न दण्डः ।

अन्यथा त्वनिच्छन्तीमपहरतः प्रथम साहतो दण्डः ॥

[मिताक्षरा-विज्ञानेश्वरः] याज्ञ० पृष्ठ 380.

इस प्रकार हम देखते हैं कि मोहम्मद प्रेरित विविध अपराधों मिथ्या साक्ष्य/ कथन, प्रसूत करना, धनधान्य, सूत कपास, एवं पशु अपहरण करना, स्त्री व ब्रह्मचारी का मदिरा पान करना, ब्रह्मचारी का मैथुन करना, परदाराभिर्मान, वाग्दत्ता कन्या को किसी अन्य को देना अथवा उसका अपहरण करना आदि के सम्बन्ध में मनु और याज्ञवल्क्य दोनों समाज-परिष्कारार्थ सख्त और गम्भीर हैं तथा इन अपराधों के स्मृति दण्ड सुनिश्चित करते हैं। देश काल पात्र को ध्यान में रखते हुए इन दोनों धर्माशास्त्रियों ने इन अपराधों के दण्ड विधान में कहीं कहीं कठोरता अथवा उदारता का परिचय दिया है।

मनु एवं याज्ञवल्क्य इन दोनों महान् धर्माशास्त्रकारों ने उपर्युक्त इन सभी अपराधों से समाज को अप्रदूषित रखने एवं सदाचारी होने की दिशा में दण्डविधान की स्मृति व्यवस्था की है। समाज के प्रत्येक वर्ग के प्रत्येक व्यक्ति के व्यवहार और आचरण में शुचिता, नैतिकता, तथा नियमानुकूल धार्मिकता का पूर्णतः समावेश होना इन दोनों धर्माशास्त्रियों का प्रमुख ध्येय एवं अभिष्ट है। अतः उपर्युक्त अपराधों के सम्बन्ध में मनु एवं याज्ञवल्क्य का दण्ड विधान सर्वथा स्मृति एवं समीचीन ही है।

नवम, अध्याय

* * * * *

* सामाजिक जनो सर्व राजपुरुषो द्वारा राज सम्बन्धित अपराधो *
* तथा तद्विषयक दण्डो की तुलनात्मक समीक्षा. *

* * * * *

सामाजिक एवं राजपुरुषों द्वारा किये राजसम्बन्धित अपराधों तथा
तदपेक्षक दण्डों की तुलनात्मक समीक्षा.

मनु तथा याज्ञवल्क्य जैसे प्राचीन स्मृतिकारों ने समाज में शासन द्वारा विहित विधि का सामाजिक जनों तथा राजपुरुषों द्वारा उल्लंघन किये जाने के अपराध करने पर निश्चित दण्ड को सुनिश्चित किया है। ये अपराध अनेक प्रकार के हैं- जिनमें निक्षेप का ऋण न लौटाना, निक्षेप का मिथ्या कथन, साक्ष्य के अभाव में मिथ्या साक्ष्य देना, राजकर्मियों द्वारा प्रजाजनों से किसी कार्य के लिये उत्कोच्य ग्रहण करना, जाली और छोटे तिकके चलाना जालसाजी राज्य सेवकों द्वारा सेवाकी अवज्ञा, राजकोष से चोरी करना, राजपत्नी के साथ व्यभिचार, राजद्रोह करना, अधिकारियों द्वारा अपराध बिना ही दण्ड देना, राजपथ तथा सीमा सम्बन्धी नियमों के भंग के अपराध उल्लेखनीय हैं।

निक्षेप तथा ऋण न लौटाना : जो मनुष्य जिस प्रकार जिसके हाथ में जो धन या वस्तु

आश्रयण आदि लीये वह उसी प्रकार उससे ले¹ क्यों कि जैसा लेना वैसा देना यही नीति है। यदि धरोहर देने वाला धरोहर रखने वाला, धरोहर रखने वाले से अपनी धरोहर मांगे और यदि उसे न दे तो न्याय कर्ता² निक्षेप रखने वाले से वह धन या वस्तु मांग सकता है, निक्षेप रखकर निक्षेप रखने वाला यदि मांगने पर उसे नहीं लौटाता है।

1. मनु 8/188 यो यथा निक्षिपेद्वस्ते यमर्धं यस्य मानवः ।

2. मनु 8/181 सातथैव गृहीतव्योयथा दायस्तथा गृहः ।

यो निक्षेपं दाप्यमानोतन्निक्षेपमुत्पन्निधी ॥

तो न्यायकर्ता घातक सपथ और सामाजिक उपायों से जाँच करसत्यता का पता लगाकर सत्यासत्य का निरूपण करे।³ जो धरोहर रखकर नहीं देता और धरोहर न सौंपकर माँगता है ये दोनों चोर के समान अपराधी होने से दण्डनीय हैं।⁴ और इनके उस वस्तु या धन के बराबर जुमाने का दण्ड देना चाहिये। निक्षेप दड़ाने वाले को राजा उस निक्षेप के बराबर द्रव्य दण्ड करे जैसे ही उपनिधि हरने वालों को भी उसी के समान जुमाना करे।⁵

याज्ञवल्क्य के अनुसार निक्षेप में रखी हुई वस्तु छड़ाने आने पर उसकी वस्तु निक्षेपकर्ता को दे देनी चाहिये। व्याज के लोभवश उसे नहीं टालना चाहिये, अन्यथा चोर के समान निक्षेप वापस न करने वाले को दण्डनीय होना चाहिये। जिसके पास कोई वस्तु बन्धक रखी हो उसके उपस्थित न होने पर उसके कुल के किसी दूसरे व्यक्ति को व्याज सहित धन सौंपकर निक्षेप की हुई वस्तु प्राप्त कर ली जा सकती है।⁶ मनु के समान याज्ञवल्क्य भी उपनिधि या निक्षेप न लौटाने पर उस वस्तु या धन के बराबर वापिस दियाने का प्रावधान सुनिश्चित करते हैं, यदि वापस माँगने पर वह वस्तु नहीं लौटायी जाती तो उपनिधि रखने

3. मनु0 8/190 निक्षेपस्यापहर्तारमनिक्षेप्तारमेव च ।

सर्वेस्पायैरन्विच्छेच्छमक्षेपै व वैदिकैः ॥

4. मनु0 8/191 यो निक्षेपं नार्पयतितत्समं दमम् ॥

5. मनु0 8/192 निक्षेपस्यापहर्तारं दापयेद्दधनम् ।

तथोपनिधिहर्तारम् विशेषेण पार्थिवः ॥

6. याज्ञवल्क्यस्मृति 2/62. उपस्थितस्य शोक्तव्य आधिः स्तेनोऽथवा ।

प्रयोजकेऽसति धनं कुले न्यस्याधिमाप्नुयात् ॥

वाले को उस वस्तु के बराबर ढण्ड भी चुकाना होता है।⁷ याज्ञवल्क्य का अंशित है कि जो अपनी इच्छा से उपनिधि अथवा निक्षेप किये हुये धन का भोग करता है, उसे उसके नाम के साथ निक्षेप या उपनिधि वापस दिलाये और साथ ही ढण्ड भी दे।⁸ यही नियम यचित, न्यास, और निक्षेप में दी गयी वस्तुओं में भी लागू होते हैं। मनु ने⁹ भी इसी प्रकार ऋणी से धन दिलावा देने के लिये महाजन से प्रार्थी होने पर राजा उसे निश्चित धन कर्जदार से विविध उपायों से वापस दिलावा दे।¹⁰ यदि ऋणी ऋण स्वीकार न करे और प्रमाणों से उसका ऋण ज्ञेय साधित हो तो राजा उससे धनीका धन दिलाये और यथा शक्ति कुछ ढण्ड भी दे।¹¹ न्यायालय में ऋणी से ऋण मांगने पर यदि वह यह कहे मैं इतका कुछ भी नहीं धारता तो महाजन साक्षियों से सच्ची बात कहलावे और प्रमाणों में पत्रादि पेश करे।¹² ऋणी धन लेकर जितना धन न लेने का बहाना करे और धनी कर्जदार पर अधिक झूठा दावा करे तो इन दोनों अपराधी अवस्थियों पर उसका दूना अर्थ ढण्ड करे।¹³ इस सम्बन्ध में याज्ञवल्क्य का

7. याज्ञवल्क्य स्मृति उपनिधि प्रकरण 2/66/

न दाप्योऽपहृतं तं तु राजदेविकतत्करेः ।

क्षेपयेन्माकृतिऽदन्ते दाप्यो ढण्डं च तत्समम् ॥

8. याज्ञो स्मृति 2/67 आजीकनस्वेच्छया ढण्डो दाप्यस्तं चापितोऽयम् ।

यायितान्वाहितन्यासतनिक्षेपादिष्वप्यं विधिः ॥

9. मनु 8/ 47 अधर्माध्वंसि ह्यर्थमुत्तमर्गेण योदितः ।

दापयेन्निकृत्यार्धमधर्माद्विज्ञावितम् ॥

10. मनु 8/49 धर्मेण व्यवहारेण ज्ञेना चरितेन च ।

प्रयुक्तं तादृशेदर्थं फलमेव बलेन च ॥

11. मनुस्मृति 8/51 अर्थेऽप्यव्ययमानं तु करणेन विज्ञावितम् ।

दापयेन्निकरस्वार्थं ढण्डलेखं च शक्तिसः ॥

12. मनुस्मृति 8/52. अपहृतेऽधर्मेण देहीत्यक्तस्य तंसादि ।

अक्षयोक्तादिरोद्वेदयं करणं वान्यद्विद्वेत् ॥

13. मनुस्मृति 8/59 यो यावन्निहृवीतार्थं मिथ्या याचति वा विदेत् ।

तौ नृपेण ह्यधर्माज्ञौ दाप्यौ तद्विष्णुं दमम् ॥

की रेशा ही विचार है।¹⁴

131

मिथ्या साक्ष्य देना : विविध प्रकरणों निषेध या उपनिधि, बन्धक, अथवा अण आदि।

से सम्बन्धित वादों के विषयों में झूठी गवाही देना गम्भीर अपराध मनु तथा याज्ञवल्क्य दोनों स्मृतिकार स्वीकार करते हैं। तथा मिथ्या साक्ष्य देने पर निश्चित दण्ड विधान की व्यवस्था देते हैं। मनु का विचार है कि जो लोभ, मोह, क्रय, मित्रता, काम, क्रोध, अज्ञान और बालपन में गवाही दी जाती है वह झूठी होती है।¹⁵ इसके लिये लोभ से मिथ्या साक्ष्य देने पर एकहजार पण मोह से साक्ष्य में झूठ बोलने पर प्रथम साहस, क्रय से झूठ बोलने पर दो मध्यम साहस, मित्रता से झूठी गवाही देने पर प्रथमसाहस का चौगुना दण्ड है।¹⁶ कामवश झूठी गवाही देने से प्रथम साहस का दस गुना क्रोध से झूठ बोलने पर मध्यम साहस का त्रिगुना अज्ञान से दोस्तों पण और मूर्खता से मिथ्या साक्ष्य देने पर एक सौपण दण्ड देना चाहिये।¹⁷ मिथ्या साक्ष्य देने वाले क्षत्रिय, वैश्य, और शुद्र पूर्वोक्त प्रकार से दण्ड देकर देश से निकाल दें किन्तु ब्राह्मण को विवाहित ही करना चाहिये।¹⁸

14. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/66/ अथ येन्याषितिः दन्ते दाप्यो दण्डः य तैत्तलम् ।

आजीवनस्वेच्छया दण्ड्यो दाप्यस्तं वापि सौदयम् ॥

15. मनु स्मृति 8/118 यायितान्वाहितन्यासनिषेधादिष्वप्यं विधिः ।

लोकान्मोहा वितक्ष्यते ॥

16. मनुस्मृति 8/120 लोकासहस्रं दण्डस्तु, मोहात्पूर्वं तु साहसम् ।

क्र्यादुदौ मध्यमी दण्डो मैत्रात्पूर्वं चतुर्गुणम् ॥

17. मनुस्मृति 8/121 कामादिद्व्यङ्गुणं पूर्वक्रोधास्तु त्रिगुणं परम् ।

अज्ञानाद्द्वे गते पूर्णे बालिशयाच्छतमेव तु ॥

18. मनुस्मृति 8/123 कौटसाक्ष्यं तु कुर्वाणां स्त्रीन्वर्णान्धारिणो नृपः ।

प्रवातयेद्दण्डयित्वा ब्राह्मणं विवातयेत् ॥

मनु के समान याज्ञवल्क्य का भी मिथ्या अथवा कूट साक्ष्य देने के अपराध से दण्ड देने का प्रावधान अभिव्यक्त किया है।¹⁹

मिथ्यासाक्ष्य देने के अपराध से बचने के लिये मनु तथा याज्ञवल्क्य दोनों ने साक्षियों की सत्पात्रता पर भी पर्याप्त विचार किया है। गृहस्थ, पुत्रवान्, पड़ोसी क्षत्रिय, वैश्य, शुद्र ये लोग वादी के कहे जाने पर साक्ष्य दे सकते हैं किन्तु निरावस्था में जिस जिस का साक्ष्य नहीं लिया जा सकता।²⁰ इसी प्रकार सब वर्गों में सत्यवक्ता, धर्म के ज्ञाता, और निर्दोषी लोग जो ही घे लेन देन के व्यवहार में साक्ष्य देने के योग्य होते हैं और इसके विरुद्ध गुणवाले लोग हों उनका साक्ष्य नहीं लेना चाहिये।²¹

जिनके साक्ष्यन का सम्बन्ध हो, दुष्ट मित्र हों, सहायक हो, शत्रु हो, जिनका दोष पहले देखा गया हो और व्याधि पीड़ित हों, पाप से दूषित हों, इनको कभी साक्षी नहीं मानना चाहिये।²² इसी प्रकार राजा, कारीगर, नट, श्रोत्रिय, वेदध्यायी कर्मकांडी ब्राह्मण, ब्रह्मचारी को भी साक्षी नहीं मानना चाहिये।²³ दास, विहित कर्म के त्याग से

19. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/81 पृथक्पृथक् दण्डनीयाः कूटकृत्साक्षिणस्तथा ।

विवादाद् द्विगुणं दण्डं विवास्थो ब्राह्मणस्मृतः ॥

20. मनुस्मृति 8/62. गृहिणः पुत्रिणो मौलाः क्षत्रविदशूद्रयोन्मः ।

अर्धवक्ताः साक्ष्यमर्हति न ये के चिदनापदि ॥

21. मनुस्मृति 8/63 आपाः सर्वेषु वर्णेषु कार्याः कार्येषु साक्षिणः ।

सर्वे धर्मविदोऽनुब्या विपरीतास्तु वर्जयेत् ॥

22. मनुस्मृति 6/64 नार्थसम्बन्धिनो नाप्ता न सहाया नवैरिणः ।

न दुष्टदोषाः कर्तव्या न व्याध्यार्ता न दूषिताः ॥

23. मनुस्मृति 8/65 न साक्षी नृपतिः कार्यो न कास्वक कुशीलवौ ।

न श्रोत्रियो न लिंगस्थो न स्निग्धो विनिर्गतः ॥

लोगों में जिसकी निन्दा होती हो, कुकर्मी, निर्विद्व कर्म करने वाला, बूढ़ा, बालक, अन्त्यज, और विकलेन्द्रिय इनमें एक को ही गवाही न करें कम से कम तीन हों।²⁴ शोकार्त, मन्त, पागल, ब्रूय प्यास से पीड़ित, परिश्रम से थका हुआ, कामातुर, क्रोधी और घोर को भी साक्षी न करें।²⁵ स्त्रियों के अश्विभोग में स्त्रियों को गवाही करें ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य के उनके सजातीय हो और शूद्रों के शूद्र, वण्डाल जाति बालों के उनकी जाति वाले हों।²⁶ घर या जंगल में घोर, लुटेरों का उपद्रव होने पर या किसी के द्वारा शरीर पर चोट किये जाने पर वहाँ जो कोई हो उसी को साक्ष्य करना चाहिये।²⁷ उपर्युक्त सन्दर्भ में मनु की इन साक्ष्य सम्बन्धी पान्था परब्राह्मण्य ने भी साक्षी प्रकरण में पर्याप्त विचार किया।²⁸

जो साक्षी देखी सुनी बात को जानता हुआ भी, सत्य साक्ष्य नहीं देता, वह बस्तुतः पाप का भागी होता है, कहा जाता है कि ऐसे बूढ़ी गवाही देने वाले को सौ जन्म तक वक्त्र-पाश से बद्ध होकर कष्ट भोगना पड़ता है।²⁹ यदि निरोग साक्षी कृपादि व्यवहार

24. मनुस्मृति 8/66 नाध्याधीनो न वक्तव्यो न दत्पुर्न विकर्मकृत ।

न वृद्धो न शिशुर्नो नान्त्यो न विकलेन्द्रियः ॥

25. मनुस्मृति 8/67 नार्तो न मत्तो नोन्मत्तो न धन्तृषोपपीडितः ।

न श्रमार्तो न कामार्तो न कर्मकर्त्तृर्न कुड्ढोनापि तत्करः ॥

26. मनुस्मृति 8/68 स्त्रीणां साक्ष्यं हिन्त्यः कुर्युर्दि जानां सद्रूपा विजाः ।

शूद्राश्च सन्तः शूद्राणामन्त्यानामन्त्यस्थोनपः ॥

27. मनुस्मृति 8/69 अनुभावी तु यः कश्चित्पुर्यात्साक्ष्यं विवादिनाम् ।

अंतर्वैशमन्यरण्ये वा शरीरस्यापि चात्यये ॥

28. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/68, 69 72 तक.

29. मनुस्मृति 8/82 साक्ष्येऽनुतं वदन्प्रागैर्ष्यते वाल्मेकिम् ।

विविशः शतमाजतीत्त स्मात्साक्ष्यं वदेदुतम् ॥

में तीन पक्ष के बातर साक्ष्य न दे तो उसी से सब अपराधों में दिलावा चाहिये और वह साक्षी सम्पूर्ण अपराध का दस्तावेज हिस्ता दण्ड स्वरूप राजा को दे।³⁰ इस सम्बन्ध में याज्ञवल्क्य का वाक्य ऐसा ही अस्मिता है। उन्होंने दस्तावेज धन सहित ध्यालसवे दिन देने का निर्देश दिया है।

अश्विनीनरः साक्ष्यमृणैः सदसम्बन्धकम् ।

राजा सर्वे सदाप्यैः स्यात्सम्बन्धकारिणोऽहनि ॥ या० 02/7

मिथ्या साक्ष्य देने वाले अपराधियों के लिये चार प्रकार के दण्ड मनु ने इस प्रकार निर्धारित किये हैं, १॥ वाक् दण्ड, २॥ डोँटने दपटने का, ३॥ धिक्कारना, ४॥ धन दण्ड ५॥ शरीर दण्ड आदि है। अंगच्छेदनादि शारीरिक दण्ड देने पर भी इन अपराधियों का निग्रह न कर सके तो चारों दण्डों का प्रयोग करना चाहिये।³² धन दण्ड में ताँबा, चाँदी, और सोना इनकी पणादि जो सजाये लोक व्यवहार में प्रचलित हो उन्हें लोकार्थ दण्ड में पूर्णतः अनुमोदित किया गया है।

राजपथ सम्बन्धी अपराध : राजपथ सम्बन्धी नियमों का सम्यक् पालन न करने से सामाजिक जन तथा राज पुरुष समान रूप से अपराधी होकर राज्य शासन द्वारा दण्डनीय होते हैं। यदि सामान्य मार्ग अथवा राजपथ के आसपास आवागमन करते हुये आस पास के क्षेत्रों की सम्पत्ति फसल आदि का पशुओं द्वारा चरवाकर

30. मनुस्मृति 8/107 त्रिषथाद ब्रह्मसाम्यमृणादिषु नरोऽगदः ।

तद्वै प्राप्नुयात्सर्वं दसबन्धं च सर्वतः ॥

31. मनुस्मृति 8/129. वाक् दण्डं प्रथमं कुर्याच्छिद्वद्वन्तदन्तरम् ।

तृतीयं धनदण्डं तुवधदण्डमतः परम् ॥

32. मनु 8/130 बधेनापि यदा त्वेतान्निगृहीतं न शक्नुयात् ।

तदिषु सर्वं मत्वेतत्प्रयुज्यते यत्तुष्ट्यम् ॥

नुकसान करता है। मनु इस प्रकार मार्ग के यात्रियों पशुपालकों को भी इस प्रकार के अपराध से विरत रहने का निर्देश देते हैं। यदि राजपथ का अथवा सामान्य मार्ग का पशुपाल मार्ग के आत्मात क्षेत्र में प्रवेश कर फसल का नुकसान करता है और यात्री साव में रहकर पशु को क्षेत्र में घुसने से नहीं रोकता है, तो राजा ऐसे मार्ग यात्री पशु पालक पर 100 पण का दण्ड दे सकता है।³³ राजमार्ग या उसके आस पास वृक्षों अथवा वनस्पति का विनाश करने वाले यात्री भी अपराधी होकर राजदण्ड भागी होते हैं।³⁴ राज मार्ग में आवागमन करने वाले रथ, सारथी और रथ स्वामी के दस अपराधों को छोड़ और अपराधों में दण्ड का विधान किया गया है।³⁵ ये दस अपराध निम्नलिखित हैं: नाथकर जाने, जुआ टूटने, गाड़ी अपने पथ से बाहर होने, धुरी या पहिया टूट जाने, चमड़े का बंधन, त्वारी के गले की रस्ती और रात के टूटने पर, सारथी यदि चिल्लाकर बड़े, हटो हटो, उस परभी यदि कोई अनिष्ट हो जायेतो सारथी या गाड़ी हाँकने वाला दण्डभागी नहीं होता है।³⁶

राजपथ पर जहाँ गाड़ी हाँकने वाले के दोष से गाड़ी रास्ते से हटने पर कुछ हानि हो तो वहाँ उसके स्वामी को 200 पण दण्ड देना चाहिये।³⁷ यदि गाड़ी

33. मनु 8/240 पथि क्षेत्रपरिकृते ग्रामान्तीयेऽथवा पुनः ।

त पालः शतदण्डाहो विपालान्धारयेत्पशून् ॥

34. मनु 8/285. वनस्पतिनां सर्वेषामुपशोर्गं यथा-यथा ॥

तथा तथा द्यः कार्यो हिंसा यामिति धारणा ॥

35. मनु 8/290 यानस्य यैव यातुश्च यानस्वामिन स्व च ।

दशातिवर्तनान्याहुः शेष दण्डो विधीयते ॥

36. मनु 8/291. हिंन्कनात्ये श्रमयुगे तिर्यक्प्रतिबुत्वागते ।

अथमङ्गे-ययानस्य यजुमङ्गे तथैव च ॥

हॉकने बाला होशियार है तो वह 200 पण उसी को ही देना होगा और यदि सारथी

196

अयोग्य होने से कोई अनिष्ट करना हो तो गाड़ी के सभी त्वारों को ती ती पण दण्ड

देना होगा।³⁸ यदि वह सारथी गौ आदि पशुओं से या दूसरे रथ से रास्ता रूढ़ हो

जाने पर जो अपने रथ को नहीं रोकता है, और उससे यदि कोई प्राणी की हिंसा हो जाती

है तो बिना विचारे ही उसे दण्ड देना चाहिये।³⁹ राजपथ पर गाड़ी हॉकने वाले की गफलात

से यदि कोई मनुष्य गाड़ी के नाचे दब कर मर जाय तो गाड़ीवान को चोर का पाप लगता

है। अतः राजा को उसे चोर का दण्ड देना चाहिये, किन्तु गाय, हाथी, उँट, घोड़े आदि बड़े

पशु के कुचल कर मरने पर उसका आधा अपराध होता है, किन्तु छोटे प्राणियों की हिंसा होने

पर गाड़ीवान को 200 पण और हिरन, गुरु, सारिका आदि पक्षियों के मरने पर 50 पण

का दण्ड देना होगा।⁴⁰ गधे, बकरे, भेड़ आदि को मारने पर गाड़ीवान को 5 मासे कर

चौदी और श्वान, गुरुर के मारने पर एकमात्र चौदी दण्ड देना होगा।⁴¹

३७. मनु० ८/२९२. छेदने चै यन्त्राणां यो व्रहरम्यो स्तथैव च ।

आकुन्दे वाप्यपैर्हीति न दण्डं मनुरब्रवीत् ॥

३७. मनु० ८/२९३ यत्रापवतति युग्यं वैगुण्यात्प्राजकस्य तु ।

तत्र स्वामी श्वेददण्ड्यो हिंसायां द्वितीयं दम् ॥

३८. मनु० ८/२९४ स चेत्त पथि सैरुद्धः पशुश्चिर्वा रथेन वा ।

प्रभापयेत्प्राणभूततस्तत्र दण्डोऽविवारितः ॥

३९. मनु० ८/२९५ प्राजकश्वेद्वैदेषाप्तः प्राजको दण्डमर्हति ।

युग्यस्थाः प्राजकेऽनाप्ते सर्वेदण्ड्याः शतं शतम् ॥

४०. मनु० ८/२९७ छुद्राणां पशूनां तु हिंसायां द्विजातो दम् ।

पश्याशत्तु श्वेददण्डः शुभेषु युगपथिषु ॥

४१. मनु० ८/२९८ गर्दशाजाविकानां तु दण्डः स्यात्पथ्यमाधिकः ।

माधिकस्तु श्वेददण्डः श्वसूकरनिपातने ॥

राजपथ के यातायात सम्बन्धी नियमों का उल्लंघन होने वाले अपराधों पर गम्भीरता पूर्वक सूक्ष्म विचार कर इनके दण्ड की जित प्रकार व्यवस्था मनु ने की है उतनी याज्ञवल्क्य ने नहीं तथापि कहीं कहीं मार्गों के आस पास पशुओं से घरवाहे द्वारा आवागमन में जो नुकसान करने का अपराध किया जाता था उसके दण्ड की व्यवस्था याज्ञवल्क्य ने तीक्ष्ण में इस प्रकार दी है।⁴² गाँव के निकट मार्ग में और पशुओं के बाड़े के पास जितनी फसल चरे घानष्ट किये हों उतने का फल खेत के स्वामी को भिल्ले घरवाहे को पीटना चाहिये और गाय के स्वामी से उपयुक्त दण्ड लेना चाहिये। गाँवों के निकट मार्ग में और पशुओं के बाड़े से सटे हुये खेत में आने जाने में मूल से पशुओं के पड़ जाने पर कोई दोष नहीं होता है। किन्तु मार्ग के आस पास खेत में पशुओं को जानबूझ कर छोड़ने बाला चोर के समान दण्डनीय होता है। यह दण्ड विधान मनुस्मृति से मिलता जुलता है।⁴³

राज सीमा सम्बन्धी अपराध : तत्कालीन राष्ट्र में नागरिकों के मध्य सीमा सम्बन्धी

गम्भीर विवाद तथा अपराध होते रहते थे। सामान्यतया

दो गाँव की सीमा के निमित्त विवाद उत्पन्न होने पर जेठ मास में सीमा पर लगे सीमा वृक्षों - वट, पीपल, पलाश, सेमर, सहुआ, ताल व खीरी आदि वृक्ष को देखकर सीमा का पता लगाना चाहिये।⁴⁴ सीमा पर लगे गूलर के पेड़ बाँस विविध भाँति के समीप वृक्ष लतार्यै स्पर्श

42. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/161. यावत्सर्पं विनश्येन्तु तावत्स्यात्थेऽग्निः फलम् ।

गोपस्ताद्वय गोधी तु पूर्वोक्तं दण्डमर्हति ॥

43. याज्ञो स्मृति 2/162. पथिगम विवितान्ते छेने दोषो न विद्यते ।

अकामतः कामचारे चौरवदण्डमर्हति ॥

44. मनु 8/246 सीमा वृक्षाश्च कुर्वीत न्यग्रोधाश्रयत्वं किंशुकान् ।

शात्मली न्ताल तालाश्च खीरिणश्चैव पादयान् ॥

और ठेठे बूध रहे तो सीमा नष्ट नहीं होती है।⁴⁵ सीमा के तन्धि स्थान में पोखर कुये बावली, नहर और देव मंदिर बनवाने चाहिये।⁴⁶ सीमा सम्बन्धी स्थल चिन्हों को समाप्त करने के अपराधों को रोकने के लिए राजा को चाहिये, कि वह सीमा के अनेक गुप्त चिन्ह करा दे।⁴⁷ गुप्त चिन्हों में पत्थर के ढण्ड, हड्डी, चामर, कुत्ता, राव, बोपड़ी, सूवे कड़े, ईंट, कोयले कंकड़ और बालू तथा ऐसे अन्य पदार्थ भी जिन्हें पृथ्वी अपने में न मिल सके उन्हें राजा सीमा के तन्धि गुप्त, रीति स्थान में गड़वा दे।⁴⁸ सीमा सम्बन्धी अपराध करने वाले और विवादियों की समस्या सुलझाने के लिए राजा ग्राम वासियों के सामने ग्राम की सीमा के चिन्ह पूछे तथा पूछे जाने पर वह साक्षी लोग सीमा के सम्बन्ध में जो निर्णय बतायें, राजा उसी तरह सीमा के चिन्ह, चित्र, साक्षियों के नाम एक राजपत्र पर लिख ले। सीमा साक्षी सत्य सत्य सीमा बतलाने पर निर्दोष होते हैं, परन्तु सीमा के सम्बन्ध यदि ये साक्षी मिथ्या आशय का अपराध करे तो राजा उन्हें 200 पण दण्ड करे।⁴⁹ साक्षियों के अभाव में समीपवर्ती गाँव के

45. मनु0 8/247 गुल्मान्धेनैव विविधन्मयी वल्लीस्थलानि च ।

शत्रुकुब्जक गुल्माग्रिच तथा सीमा न नश्यति ॥

46. मनु0 8/248 तडागान्युद्यानापि वाप्यः प्रस्त्रविज्ञानि च ।

सीमासिधिवु कार्याणि देवतायतनानि च ॥

47. मनु0 8/ 249 उपच्छन्नानि चान्यानि सीमालिङ्गानि कारयेत् ।

सीमाज्ञाने नृणां वीक्ष्य नित्यं लोके विपर्ययम् ॥

48. मनु0 स्मृति8/250 अश्वमनोऽस्थीनि गोवालास्तुवा अस्त्रकपालिकाः ।

करीषु मिष्टकाङ्गाराचूर्णरा वालुकास्तथा ॥

49. मनु0 8/251. यानिचैव प्रकाराणि कालम्बूमिर्नक्षयेत् ।

तानि सिधिवु सीमायाम् प्रकाशानि कारयेत् ॥

प्रधान लोग सीमासम्बन्धी विवाद का निर्णय करें इस सम्बन्ध में जगते ह्ये पुर्व के ग्राम-
वासी गवाह यदि ५० बोलें तो राजा हर एक को अलग अलग मध्यम साहस दण्ड करे।⁵⁰

जो क्य दिखाकर या जानबूझकर सीमा स्थिति दूसरे का घर, पोखर, बाग, और खेत ले ले
तो राजा उसपर 500 पण दण्ड करे और जाने बिना ले तो 200 पण दण्ड करे।⁵¹ अतः सीमा
सम्बन्धी विवादों और अपराधों को रोकने के लिए साक्षी और चिन्हों के अभाव में कर्म
राजा स्वयं ही दो गांवों के बीच विवाद ग्रस्त भूमि परोपकार के लिए उन लोगों को दे दे।
मनु के स्मान याज्ञवल्क्य ने भी सीमा विवाद के सम्बन्ध में गम्भीरता पूर्वक विचार किया है।
मनु के स्मान याज्ञवल्क्य में सीमा सम्बन्ध निपटारे में गांव के प्रमुख बुजुर्गों के संयोग की
अपेक्षा की है।⁵² याज्ञवल्क्य ने भी मनु के स्मान सीमाओं पर सेतु, वाफ़ी, नीम, पीपल, वटादि
बुझों को पहचान स्वल्प आवश्यक स्वीकार किया है।⁵³ सीमा निर्धारण में साक्षी हेतु चार
ग्राम-मुखों के स्थान पर याज्ञवल्क्य ने आठ अथवा दस ग्राम बुद्ध जो लाल बस्त्र और माला
पहने हों, आवश्यक बताये हैं।⁵⁴ इन साक्षियों के ५० बोलने पर राजा के इतरा इन्हें मध्यम
साहस का दण्ड देना चाहिये और ज्ञात चिन्हों के अभाव में स्वयं ही राजा को सीमा

50. मनुस्मृति 8/263 सामन्ताश्चेन्मूषा ब्रूयुः सेतौ विवादतां नृणाम् ।

सर्वे पृथक्पृथक्पुण्या राजा मध्यम साहसम् ॥

51. मनु 8/264. गुहं ज्ञतश्मि तडागमारामं क्षेत्रं वा शीक्या हरन् ।

ज्ञतानि पन्च दण्ड्यः स्यादज्ञानाद द्दिसतोदमः ॥

52. याज्ञ02/150 सीमनो विवादे क्षेत्रस्य सामन्ताः स्थविरादयः ।

गोपाः सीमा कृषाणा ये सर्वे च वृन् गोचराः ॥

53. याज्ञ02/151. नैयुरेते सीमानं स्थलाङ्गारतुषट्मैः ।

सेतुवल्मीकनिम्नास्त्रिवैत्यादौ स्थलाक्षिताम् ॥

54. याज्ञ02/152. सामन्ता वा तमग्रामाश्चत्वारोऽष्टौ दत्तापिवा ।

रक्ताश्वितनाः सीमा नैयुः क्षितिचारिणः ॥

निर्धारण करना चाहिये। यदि ग्रामवासी तीमा अतिक्रमण का अपराध मर्यादा ²⁰⁰ उत्पन्न का अपराध करे तो क्रमशः अथम, उत्तम, मध्यम तादृश का दण्ड समझना चाहिये। तीमा तम्बन्धी अपराधों में मनु के अनुसार जो राज्य में रखाके लिये नियुक्त हो या तीमा पर रखक रूप में तैनात किये गये हो यदि वे ही चोरी कराने में सम्मिलित हो तो राजा शीघ्र उन्हें चोर के तुल्य दण्ड दे। ⁵⁵

इत प्रकार हम देखते हैं कि तीमा तम्बन्धी राज अपराधों और दण्ड विधान में मनु और याज्ञवल्क्य दोनों ने समान स्तर पर विचार कर व्यवस्था दी है।

राजकोष का अपहरण करना : यदि सामान्य प्रजा के लोग या राज्य कर्मचारी प्रतिकूल

आचरण करते हुये राजकोष का अपहरण करे और राजा के शत्रुओं को उकसाये तो राजा विविध दण्डों से उन्हें दण्डित करे जिसमें मृत्यु दण्ड भी शामिल है। ⁵⁶ राजकोष की चोरी करने में सामान्य चोरों की भाँति तैय्य मारकर चोर चोरी करते हैं तो राजा उनके दोनों हाथ काट कर सुली पर चढ़ा दे ⁵⁷ और यदि कपड़े बंधे हुये द्रव्य या स्वर्ण को बाँठ खींचकर उड़ाने वाले चोर की पहले बार उठाने पर अंगुलियाँ और दूसरी बार हाथ कटवा दे। तीसरी बार चोर बंध के योग्य होता है। ⁵⁸ यदि चोर को आग-बोजन,

55. मनु 0 8/272. राष्ट्रेषु रक्षाधिकृतान्तामन्तश्चैव वोदितान् ।

अभ्याधातुषु मध्यस्थान्छिष्याप्यौशनिव द्रुतम् ॥

56. मनु 0 9/275 सूतः कोषापहर्तृमयं प्रति कूलेषु च स्थितान् ।

वक्रात्येद्विविधैर्दण्डैररीणां योपजापकान् ॥

57. मनु 09/276 तं धि हित्वा तु ये वीर्यं रात्रौ कुर्वन्ति तत्कराः ।

तेषां हित्वा नृपो तस्तौतीक्ष्णे शूले निवेशयेत् ॥

58. मनु 09/277 अंगुलीर्गुन्धि मेघस्य छेद्येत्प्रथमे गृहे ।

द्वितीये हस्तपरणौ तृतीये बध्मर्हति ॥

हाथ्यार और ठहरने की जगह कोई देता है या राजकोष की चोरी का माला कोई रखता है तो राजा पाछे, चोर के समान दण्डित करे।⁵⁹

मनु के समान यद्यपि राजकोष हरण के अपराध के सम्बन्ध में स्पष्ट उल्लेख याज्ञवल्क्य ने नहीं किया है तथापि टीकाकार विज्ञानेश्वर ने राजकोष निष्ठ प्रवक्तारं
..... प्रवात्येत । 2/302. की टीका में कोषापहरणादौ पुनर्वाच्येव । मनु09/275॥
राजकोष अपहरण में प्रोष दण्ड कहा है के दृष्टिकोण का सर्वथा समर्थन किया है।

इसप्रकार राजकोष के अपहरण विषयक अपराध और दण्ड में मनु और याज्ञवल्क्य का समान दृष्टिकोण है। राजकोष, मंदिर की वस्तु, गज, घोड़ा, घुराने पर मृत्युदण्ड दिया जाता है।⁶⁰

राजकर्मियों द्वारा कार्याधिकारों से घूस लेना : राजकर्मचारियों द्वारा अथवा अधिकारियों द्वारा प्रजाजनो के कार्य हेतु उनसे घूस को न ले इसके लिये राजा को सदैव सजग होकर के इन धनार्हकारियों से प्रजा की रक्षा करनी चाहिये । मनु0 7/123॥ यदि कोई राज्य कर्मचारी कार्याधिकारों से घूस लेता है तो राजा सर्वस्व हरण कर देश से निकाल दे ।⁶¹ अतः राजा को चाहिये कि अपने विभिन्न कार्यों में

59. मनु0 9/278 अग्निदा ब्रह्मदाशयैव तथा शस्त्रावकाशदान ।

संनिधातुष्य गोवत्य हन्याध्यौरश्वोरश्वरः ॥

60. याज्ञ0 2/273. वन्दिग्राहास्तथा वाजिकुञ्जराणां च हारिणः ।

प्रसह्यथातिनश्येव शूलानारोपयेन्नरान् ॥

61. मनु0 7/124. ये कार्याधिकार्यो दुष्कृतिव गृहीयुः पापयेततः ।

तेषां सर्वस्वमादाय राजा कुर्यात्प्रवातन्मृ ॥

नियुक्त कर्मचारी गणों को दैनिक वृत्ति और पद कार्य निश्चित कर दे। ⁶² जिससे वे प्रजापनों से उनके कार्य कराने के लिये उत्कृष्ट वृत्त न ले सकें। कर्मचारी वृत्त लेकर कार्यकर्ताओं के कार्य को नष्ट करें तो राजा उनका सर्वस्व हरण करके उन्हें दरिद्र कर दे। ⁶³ कुसखीर को राजा देश के कंटक स्वल्प प्रकट पौर की तरह समझे। ⁶⁴

याज्ञवल्क्य ने इस सम्बन्ध में राजकर्मियों के उत्कृष्ट लेने के अपराध और दण्ड का कोई उल्लेख नहीं किया है। इससे ऐसा प्रतीत होता है कि याज्ञवल्क्य के काल में राज-कर्मचारी अधिक ईमानदार होते थे, जिससे उनमें वृत्त लेने की प्रवृत्ति उस समय पनपी न होगी।

राजद्रोह : जो द्वेष भाव से राजा पर आक्रमण करे उसे ब्रह्महत्या से बढ़कर भी अपराध माना गया है। नारद, 15/16 राजा दुर्ग, कोष, सेना आदि राज्य की प्रकृतियों के प्रति शत्रुभाव रखने वाले को मनु, ⁶⁵ कौटिल्य ⁶⁶ आदि धर्मशास्त्र कार जिन्दा अग्नि में जला देने का निर्देश देते हैं। मनु सर्व बृहस्पति राजा के प्रति शत्रुभाव रखने वाले को देश निष्कासन का दण्ड देते हैं।

62. मनु 7/125. राजा कर्मसु युवतानां स्त्रीणां प्रेक्ष्यजनस्य च ।

प्रस्यहं कल्पयेद्वृत्ति स्थानं कर्मानुत्पतः ॥

63. मनु 9/231. ये नियुक्तास्तु कार्येषु हन्युः कार्याणि कार्यिणाम् ।

धनोक्ता पच्यमानास्तान्निः स्वान्कारयेन्नृपः ॥

64. मनु 9/258. ते 260 तक -उत्कृष्ट काश्चोषधिका कार्यलिङ्गिनः ॥

65. मनु 9/275. राज्ञः कोषाप्रहर्तृष्य प्रतिकुलेषु च स्थितान् ।

धातयेद्भिर्विधैर्दण्डैररीणां योषजापकान् ॥

66. कौटिल्य अर्थशास्त्र 4/2/27.

प्राचीन भारत में राजा के प्रति विद्रोहभाव, शत्रुता रखने तथा विद्रोह को बढ़ावा देने वाले को शारीरिक दण्ड दिया जाता था।⁶⁷ राजद्रोह के अन्तराति याज्ञवल्क्य राजा के प्रति अमानुषिक व्यवहारों पर मृत्युदण्ड देने के निर्देश देते हैं।⁶⁸ राज्य के हाथी, अश्व, अस्त्र शस्त्र आदि को ध्वस्त करने का प्रयत्न करना भी राजद्रोह के समान दण्डनीय अपराध माना गया है।⁶⁹ वास्तव में मनु के अनुसार अज्ञान से राजा के साथ शत्रुता रखता है या द्रोह रखता है वह नितन्देह नाश को प्राप्त होता है, उसके विनाशार्थ राजा शीघ्र अपने मन को नियुक्त करता है।

याज्ञवल्क्य राजद्रोह करने वाले आन्तरिक प्रजाजनों से ही नहीं, वरन् इस सन्दर्भ में पड़ोसी राज्यों से सतर्कता रखने का निर्देश राजा को देते हैं।⁷⁰

राजा की निन्दा या गाली देना : राजा की निन्दा करना अथवा गाली देना एक

गम्भीर अपराध माना गया है, अतः राजा को गाली देने में याज्ञवल्क्य देश निकाला अथवा जुर्माना देने का विधान निश्चित करते हैं।^{71 अ.}

67. मनु 9/232 कूटशासन कर्तव्य प्रकृतीनां दुष्कान् ।

स्त्रीबालक ब्राह्मणानां च हन्यादद्विदत्तो विन स्तथा ॥

68. याज्ञ 2/282. क्षेत्रेष्वमवनग्राम विवोत खलदाहकाः ।

राजपत्यभित्तमो य दग्धव्यास्तु कटाग्निना ॥

69. मनु 9/275. राजः कोषापहर्तृष्व चोषजापकान् ॥

मनु 9/280. कोष्ठागारायुधागार देवता गार भेदकान् ।

हस्त्यश्व रथहर्तृष्व हन्यादेवा विवार्येन् ॥

70. याज्ञ 10 स्मृति राजधर्म प्रकरण [आचार] 9/345. अरिर्मिश्रदासीनोऽनन्तर स्तत्परः परः ।

क्रमशो मण्डू चिन्त्यं सामादिभिर्युग्मैः ॥

71. अ. याज्ञ 10/22 — 2/303. राजोऽनिष्टप्रवक्तारं प्रवासयेत् ॥

जबकि कौटिल्य ने राजा को गाली देने पर जिद्दाच्छेदन करना आवश्यक बताया है।

किन्तु मनु ने राजा के क्रोध से बचने के लिये उसकी निन्दा न करने अथवा अनादर न करने का परामर्श दिया है।⁷² नारद और कात्यायन ने राजा को गाली देने के अपराध में दण्ड देने का विधान किया है।⁷³

राज तिहासन पर बैठने का दण्ड : यदि राजा की अवज्ञा अथवा अवहेलना कर कोई राजा की सवारों (रथ, हाथी, घोड़ा आदि) अथवा तिहासन पर उसकी अवहेलना कर बैठ जाता है तो ऐसे अपराधी को उत्तम साहस का दण्ड देने का विधान किया गया है।⁷⁴ अतः धर्मशास्त्रियों ने राजा के यान, अथवा तिहासन पर बैठने के अपराध से विरत रहने और उसका निरादर न करने का निर्देश दिया है।

राजकर्मचारियों द्वारा कर्तव्य की अवहेलना करना : यदि राज्याधिकारी तौपे हुये उत्तर-दायित्वों का सम्यक् बिवाह नहीं करते हैं तो उन्हें कठोर दण्ड देने का भी निर्देश दिया है। इस सम्बन्ध में मनु के अनुस्यू ही याज्ञवल्क्य का दृष्टिकोण है, जिसमें राजकर्मियों द्वारा कर्तव्य की अवहेलना करने पर कठोर दण्ड का विधान इन दोनों धर्मशास्त्रियों ने किया है।

71. ब. कौटिल्य अर्थशास्त्र 4/11/228.

72. मनु 7/13 तस्माद्धर्मं यमिच्छेत् स व्यत्येन्नराधिपः ।

अनिष्टं चाप्यनिच्छेत् तं धर्मं न विद्यालयेत् ॥

73. नारद 18.

74. याज्ञवल्क्य स्मृति 2/303 राज्यानासनारोदुर्दण्ड उत्तमसाहसः ॥

किसी भी समाज और राज्य में शान्ति, स्मृति एवं सुव्यवस्था के लिए यह परम आवश्यक है कि उसमें सामाजिक जनों तथा राजपुरुषों द्वारा राजनियमों विधि सम्मत धर्मों का सदैव परिपालन हो, अन्यथा राजनियमों अथवा राजधर्म के उल्लंघन से अनेक अपराध प्रायः नित्य प्रति होते रहते हैं। मनु और याज्ञवल्क्य ने सामाजिकों एवं राजपुरुषों द्वारा राजसम्बन्धित अनेक अपराधों निक्षेप या ऋण का न लौटाना, निक्षेप का मिथ्या कथन, मिथ्या साक्ष्य देना, राजपथ तथा राजसीमा विवाद, राजद्रोह, राजा की निन्दा करना, राजतिहासन पर बैठना, राजकर्मचारियों द्वारा वृत्त लेना, राजपत्नी के साथ व्याभार करना, राजकोष की चोरी करना आदि पर गम्भीरता से विचार करते हुए स्मृति दण्ड व्यवस्था निर्धारित की है।

इन अपराधों के करने वाले चाहे वे किसी भी वर्ण और कुल के क्यों न हों—
कोई भी अपराधी ब्राह्मण अथवा राजकुल का प्रभावी व्यक्ति क्यों न हो, अदण्ड्य नहीं था। इससे तत्कालीन निष्पक्ष एवं आदर्श न्याय एवं दण्ड व्यवस्था का पता चलता है, जिसमें अपराध स्वी कण्टक को राजा निर्ममता पूर्वक कुचल कर राज्य की अराजकता और प्रजा के अतन्तोष को दूर करता था। राज्य और समाज में वर्णाश्रम धर्म की स्थापना, जनता में निर्भयता, सुरक्षा का भाव, और सुख शान्ति तभी संभव है, जब कोई निरपराधी भूल से दण्डित न हों और अपराधी उचित राजदण्ड से बच न पाये। इस दृष्टि से सामाजिक स्थिरता के लिए मनु और याज्ञवल्क्य का दण्ड विधान सर्वथा स्मृति एवं समीचीन ही है।



उपसंहार

* * * * *
* शोध-निष्कर्षों का मूल्यांकन *
* * * * *

शोध - निष्कर्षों का मूल्यांकन

धर्मशास्त्रों में निरूपित अपराध और दण्ड विधान के बीच वैदिक वाङ्मय से ही परिणामित होने लगते हैं। वैदिक विधि "ऋत" पर आधारित थी, जो सृष्टि को संवर्धित करने वाली नैसर्गिक विधि के रूप में विद्यमान है। "ऋत" की अवहेलना से पापबोध तथा इस पाप बोध की निष्कृति हेतु ऋत के संरक्षक वरुण अथवा अन्य देवताओं की प्रार्थना के मूल में पश्चात्ताप की भावना है, यही प्रायश्चित्त का पूर्व रूप है। "ऋत" की अवहेलना को अपराध माना जाने लगा, जिसका प्रत्यक्ष स्वरूप सप्तमर्यादाओं [निषेधों] के निर्धारण में देखा जा सकता है। धीरे-धीरे यह सूया बंदी तथा परवर्ती काल में परिणामित होने वाले अठारह विवाद पदों के बीच वैदिक वाङ्मय में अन्वेषित किये जा सकते हैं।

स्मृति वैदिक मन्तव्य की व्याख्या करती है। इसे धर्मशास्त्र कहा गया है। स्मृतियों वेदों पर आधारित होकर भी समकालीन लोकाचार एवं सामाजिक मर्यादाओं को ग्रहण करती हैं, जिससे वे कुछ बिन्दुओं पर वेदों से मत वैचिन्न्य रखती हैं, इनमें धृति-परम्परा तथा सामाजिक रीति-रिवाज एवं आचार-व्यवहार की अच्छा समन्वय प्रतिपादित किया गया है। समस्त स्मृतियों में मनु एवं याज्ञवल्क्य स्मृति का धर्मशास्त्र साहित्य में प्रमुख स्थान रहा है, क्योंकि परवर्ती धर्मशास्त्र ग्रन्थों में इन्हीं दोनों का अनुकरण समयानुकूल संशोधन एवं परिवर्तन के साथ होता रहा है।

मनु और याज्ञवल्क्य दोनों ने ही धर्मशास्त्रीय एवं अर्थशास्त्रीय विचारधाराओं में समन्वय की चारु चेष्टा की है तथा विरोध की स्थिति में धर्मशास्त्र को ही प्रमाण माना है। अपराध और दण्ड विधान में प्रायः यही मन्तव्य स्पष्टतः परिणामित होता है। इन

इन स्मृतिकारों ने समाज में वर्धित होने वाले प्रत्येक प्रकार के अपराध एवं उनके प्रति दण्ड विधान पर गम्भीरता पूर्वक विचार किया है। अतः कतिपय पाश्चात्य विद्वानों का यह आरोप सर्वथा निराधार है कि भारतीय विचारधारा मात्र धर्म और दर्शन प्रधान की तथा राजशास्त्र जैसे लौकिक विषयों का उन्में समावेश नहीं था ।

मनु और याज्ञवल्क्य दोनों स्मृतिकारों ने न केवल अपराधों की प्रकृति, प्रवृत्ति आदि का वर्णन किया है, अपितु उनके स्मृयित वर्गीकरण का सुनिश्चित प्रयास भी किया है, जिसमें अनादान, निषेध, अस्वामि-विक्रय, सम्भूतस्मृत्यन्त, दत्तस्थानापेकर्म, वेतनादान, संविद व्यतिक्रम, क्रय-विक्रयानुग्रह, स्वाक्षिपाल विवाद, सीमा-विवाद, वाक्यालक्ष्य, दण्ड-आलक्ष्य, स्तेय, स्त्री-संग्रहण, स्त्रापुंर्धर्म, दायभाग, धूतसमाह्वय, आदि 18 सामाजिक विवादपदों का उल्लेख मिलता है।

इन दोनों स्मृतिकारों ने अपराध के परिमाण, अंश और मात्रा पर भी पर्याप्त ध्यान दिया है। अपराध के अनुरूप स्मृयित दण्ड व्यवस्था ही इनके अनुसार न्यायोचित धर्म है। यद्यपि अपराध की मापन प्रक्रिया व्यवहारिक प्रत्यक्ष साक्ष्य एवं प्रमाण पर प्रायः आधारित है, किन्तु अपराध के अनुरूप यथेष्ट दण्ड के लिये अपराध के मूल कारण और तदनुरूप दण्ड व्यवस्था के प्रति उत्साह एवं आग्रह इन दोनों स्मृतियों में परिलक्षित होता है।

अपराध और दण्ड का सम्बन्ध मानव के स्वभाव से है, क्योंकि उसके अपराधी स्वभाव के कारण ही समाज को दण्ड-विधान की आवश्यकता हुई। मनु एवं याज्ञवल्क्य जैसे धर्मशास्त्र विद्वानों ने इस अपराधी-सुखता को मानव की सहज स्वाभाविक प्रवृत्ति मानकर इस समस्या का स्मृयित समाधान सुझा देना चाहा है।

मनु और याज्ञवल्क्य स्मृति में कर्मसाधना का विशेष आग्रह है। कर्मों का औचित्य अन्तःकरण की शुद्धि और आत्मिक विकाश का परमधेय है। न्याय और दण्ड विधान कर्म

के मानदण्ड पर ही केन्द्रित है। सत्कर्म एक ब्रेड ताकता है और लोकजीवन की परमशक्ति और उपलब्धि है। यह कार्मिक मूल येतना तात्वेद्विशिक, तार्कालिक मानवीय नैतिकमूल्यों का आग्रह और स्वागत करती है। जिनसे समाज का उपकार हो और जिसमें अनेक अध्यात्मिक उद्योगों का संस्पर्श किया जा सके।

समाज में अपराध स्वतः प्रेरित अथवा परप्रेरित होते हैं, किन्तु पाप स्वतः प्रेरित होते हैं। अपराध प्रायः बोधजनित स्थिति में होते हैं, किन्तु पाप अत्यन्त अपेक्षा अथवा प्रसादवश होते हैं। अपराध के मूल में योजना, व्यग्रता तथा प्रतिहिंसा की प्रक्रिया होती है। अपराध और पाप दोनों ही मानव की स्वाभाविक वृत्तियाँ हैं। अपराध का दण्ड राजा अथवा राज्य विधान देता है, किन्तु पाप के प्रायश्चित्त के लिए मनुष्य में स्वयं उत्कण्ठा एवं प्रेरणा प्रायः देती है। प्रायश्चित्त भी एक प्रकार का दण्ड है, जिसको पापी स्वयं ही स्वीकार कर पापफल से बचना चाहता है। पाप एक प्रकार का दोष है, किन्तु अपराध सब व्यापार है। अतः पाप का परिमार्जन प्रायश्चित्त से हो जाता है, जबकि अपराध के लिए दण्ड अपेक्षित है।

मनु और याज्ञवल्क्य स्मृतिके आधार पर अपराधों और दण्डों का वर्गीकरण सर्वथा संभव है, क्योंकि इनकी प्रवृत्ति और प्रकृति में समरूपता होती है। पाप की सीमाएँ अपराधों की अपेक्षा अधिक विस्तृत हैं। मनु-स्मृति में यम-नियम का पालन करना कर्तव्य माना गया है। करणीय धार्मिक कर्तव्यों से ज्ञान अथवा अज्ञानवश किये गये पापों का परिहार स्वतः हो जाता है। याज्ञवल्क्य स्मृति के अनुसार प्रायश्चित्त न करने पर सर्व कुर्मि या दुष्कर्म करने पर पश्चात्ताप न करने से कष्टमय नरक लोकों की प्राप्ति होती है। मनु और याज्ञवल्क्य स्मृति में भारतीय न्याय एवं दण्ड व्यवस्था का उच्चकोटि का आदर्श प्रस्तुत है, जिसके अनुसार विधि के समक्ष कोई भी अपराधी अदण्ड्य नहीं है, जो ही वह ब्राह्मण अथवा राजा ही क्यों न हो। अतः प्राचीन भारतीय दण्ड व्यवस्था विश्व की अन्य दण्ड व्यवस्थाओं से अधिक विकसित कही जा सकती है।

मनु और याज्ञवल्क्य के अनुसार अपराधों के बाह्य दण्ड चार प्रकार के होते थे ।

209

वाग्दण्ड, धिग्दण्ड, धन दण्ड, तथा बधदण्ड । साधारण और कठोर डाँट फटकार को

क्रमशः वाग्दण्ड एवं धिग्दण्ड कहा गया है। धनदण्ड दो प्रकार का होता था- निश्चित

जिसमें धन मात्रा निर्धारित होती थी, जैसे प्रथम साहस, 250 पण, मध्यम 500 पण तथा

उत्तम साहस 1000पण, जबकि अनिश्चित धनदण्ड में अपराधी की सम्पूर्ण सम्पत्ति तक का

अपहरण कर लिया जाता था । बध दण्ड मुख्यतया तीन प्रकार का होता था- पीड़न,

अंगच्छेदन तथा मृत्युदण्ड । पीड़न दण्ड चार प्रकार से दिया जाता था-ताड़न, दग्धन, अंकन,

बन्धन या अवरोधन तथा विडम्बन एवं देश निष्कासन । बध दण्ड दो प्रकार का होता था

शुद्ध एवं मिश्र । शुद्धबध में मात्र मृत्युदण्ड दिया जाता था । यह विविध और अविविध

दो प्रकार का होता था । मिश्रबध में मृत्यु दण्ड के साथ धनदण्ड भी दिया जाता था ।

दण्ड सम्बन्धी उपर्युक्त कारकिर्ण में मृत्युदण्ड कठोरतम है, जो हत्या, राजद्रोह

कुरतम साहस, व्यभिचार आदि घोर अपराधों के लिए दिया जाता था । इसका विशेष

सम्बन्ध राजनैतिक और सामाजिक अपराधों से है। राज्य के विघटनकारी तत्वों को प्रेरित

करने वाले अपराधी मृत्युदण्ड के भागी होते थे । देश-निष्कासन प्रायः राजनैतिक अपराधों

के लिए निर्धारित था । इसके अतिरिक्त सामाजिक वे अपराधी जिन्हें मृत्यु दण्ड जैसे कठोर

दण्ड देने का विधान नहीं था, इस दण्ड के पात्र होते थे । उदाहरणार्थ : ब्राह्मण प्रायः

मृत्युदण्ड से सुरक्षित था अतः उसे देश निष्कासन का दण्ड दिया जाता था।

मनु एवं याज्ञवल्क्य स्मृति में सामान्यतः कारावास दण्ड की व्यापक व्यवस्था

नहीं दीवाई देती, फिर भी समाज या राज्य में वे उपद्रवकारी अपराधी जो घोर अपराध

करते थे, किन्तु अंगच्छेदन, दग्धन अथवा देश निष्कासन दण्डों के द्वारा दण्डित नहीं किये

जा सकते थे, उनके लिए कारावास का दण्ड-विधान था। वाग्दण्ड और धिग्दण्ड सामान्य

दण्ड थे । जो अपराधी ताड़न आदि से दण्डित नहीं किये जा सकते थे, उन्हें राजा कठोर

बयनों से येतावनी देकर दुष्कर्मों के लिए अपराधी को अपमान बोध कराता था।

210

मनु और याज्ञवल्क्य दोनों स्मृतिकारों के दण्ड विधान के मूल में जो उद्देश्य या आशय निहित है, उनमें से प्रतिज्ञोध की भावना का ज्ञान सर्वप्रमुख प्रयोजन है। उदाहरणार्थ: किसी की हत्या करने पर प्रतिज्ञोध स्वल्प उसकी भी हत्या की भावना उत्पन्न होती है, किन्तु सभी यदि अपराधी को दण्ड देने लगे तो समाज अव्यवस्थित हो जायेगा। अतः इन दोनों धर्मशास्त्रकारों ने प्रतिकारी दण्ड विधान की स्थापना की है। इसके अतिरिक्त इन्होंने इस बात पर भी पूर्णतया ध्यान दिया है कि अपराधियों को ऐसे दण्डों का विधान किया जाये कि समाज में अपराध की पुनरावृत्ति नहो। संक्षेपतः इसीलिए "अंगच्छेदन" की व्यवस्था दी है। जैसे यदि कोई कठोर भाषणकारी अपराधी गाली गलौच करता है तो उसकी जिह्वाच्छेदन का दण्डविधान है, जिससे पुनः वह कठोर भाषण न कर सके।

दण्डविधान के मूल में तीसरा उद्देश्य समाज में श्रम और आतंक उत्पन्न करना भी है, जिसके लिए इन धर्मशास्त्रकारों ने दण्डन एवं अंकन दण्ड निर्धारित किया है। यथा- व्यभिचार अपराध करने पर अपराधी के ललाटपर जलते लोहे से स्त्री योनि का चिह्न अंकित किया जाता था। समाज में सुख, शान्ति, सुव्यवस्था बनी रहे, अपराध और पनपने न पायें तथा नियमों का परिपालन किया जावे, इस उद्देश्य पूर्ति के लिए प्रायश्चित्त के लिए दण्ड का विधान किया गया है।

दण्ड सिद्धान्त निर्धारित करने में मनु और याज्ञवल्क्य दोनों ने यह ध्यान अवश्य रखा है कि अपराध किन परिस्थितियों में किया गया है तथा दण्ड विधान वर्णानुक्रम के अनु-
रूप है या नहीं ? कहीं दण्ड की व्यवस्था वर्णाश्रम की बाधित तो नहीं करती ? गुस्तर अपराध के लिए कहीं न्यून दण्ड की व्यवस्था तो नहीं की गई अथवा अल्प अपराध के लिए अपेक्षाकृत कठोर दण्ड नहीं दिया गया सतदर्थ इन स्मृतियों में प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित, मुद्रित

तथा शास्त्र का विस्तृत विवेचन भी मिलता है। याज्ञवल्क्य ने कुल भेदी, गण पूग स्थानीय न्यायालय माने हैं।

211

न्याय प्रशासन में सर्वोत्तम अधिकारी राजा होता था, किन्तु इन स्मृतियों में यह व्यवस्था दी गई है कि राजा यदि व्यस्तता वश विवादों को न देख सके तो वह "प्राइविवाक्", के रूप में किसी विद्वान् सच्यरित्र ब्राह्मण को नियुक्त कर दे। प्राइविवाक् का सामाजिक स्तर राजा से कम स्माहृत नहीं था। क्योंकि वह न्याय करने में राजा के विधान के प्रति नहीं अपितु धर्मशास्त्र के प्रति उत्तरदायी था।

मनु और याज्ञवल्क्य स्मृतियों में अश्लेष का समानार्थी शब्द "व्यवहार" प्रयुक्त हुआ है, जिसके चार पाद प्रतिज्ञा, उत्तर, क्रिया और निर्णय माने गये हैं। न्यायालयों में न्यायाधीश व्यवहार को सभी वादों को न्याय नियमों को पूर्ण कर निष्पक्ष निर्णय बिना लोभ उत्कोच न लेकर और बिना मैत्री-सम्बन्ध से प्रभावित न होकर उचित न्याय करते थे। यदि कोई न्यायाधीश उत्कोच लेकर अनुचित निर्णय देता था तो उसे देश निष्कासन का दण्ड विहित है। जिस व्यवहार या वादों न्यायाधीश स्मृत हो वह निःशत्रुतया उसमें मतभेद प्रकट होने पर "सशत्रु" निर्णय होता है। वादी - प्रतिवादी के अतन्तोष की कुछ विशेष परिस्थितियों में पुनर्न्याय की भी व्यवस्था की गयी है।

मनु और याज्ञवल्क्य का दण्ड विधान मूलतः धर्म के अधीन है। मनु ने "द्वारक-धर्म लक्षणम्", मनु 6/92 अर्थात् धर्म के दण्ड लक्षण बताते हुए सामाजिक सदाचार के इन दस मानदण्डों की अवहेलना से अपराध की स्थिति उत्पन्न होना माना है। मनु ने स्पष्टतः चार कामज व्यसन स्मृदाय मद्यपान, जुआ, स्त्रियाँ और शिकार तथा तीन क्रोधज व्यसन स्मृदाय दण्ड प्रयोग, कटुबचन, अर्धदुष्ण को कष्टदायक माना है। मनु 07/50-51 याज्ञवल्क्य भी सामाजिक सुव्यवस्था के लिए निर्धारित सदाचारों की अवहेलना को अपराध

मानते हुए उनके नियन्त्रण के लिए कठोर दण्ड-विधान निर्धारित करते हैं। 212

इन दोनों स्मृतियों की दण्ड व्यवस्था में महत्त्वपूर्ण दण्डों के स्थान पर आधुनिक भारतीय दण्ड व्यवस्था में मात्र मृत्युदण्ड, आजीवन कारावास, सम्पत्तिहरण तथा वैरघ्न्य जुर्माना का ही प्रयोजन है। स्मृतिकालीन तथा आधुनिक दण्ड व्यवस्था का तुलनात्मक अध्ययन करने पर ज्ञात होता है कि आधुनिक दण्ड व्यवस्था अपेक्षाकृत अधिक उदार है। स्मृतियों के कतिपय दण्ड-साइन, विडम्बन, अंगच्छेदन, दण्डन, अंकन, विविध श्रम और देश निष्कासन आज पूर्णतया समाप्त कर दिये गये हैं। मृत्युदण्ड भी आज सुदोष न्यायिक प्रक्रिया पूर्ति के पश्चात् अपरिहार्य स्थिति में व्याप्य जाता है। अकिञ्चितः अपराधी को कारावास में रखकर सुधारने का प्रयास किया जाता है। इस प्रकार धर्मशास्त्रीय दण्ड व्यवस्था जहाँ - प्रतिकारात्मक कठोर थी, वहीं आज की दण्ड व्यवस्था सुधारात्मक और उदार अधिक है। अपराधी के प्रति बढ़ती उदारता और सहानुभूति आज अपराधवृत्ति को प्रोत्साहन दे रही है। अतः इस पर पुनर्विचार की आवश्यकता है।

वस्तुतः स्मृतिकालीन प्राचीन और अर्वाचीन दण्ड-विधान में शताब्दियों के अन्तराल से देसकाल-जनित में अन्तर होना स्वाभाविक ही है, किन्तु आधुनिक अपराधशास्त्र एवं दण्डसंहिताएँ देसकाल के अनुरूप परिवर्तित होकरकी मूलतः मनु और याज्ञवल्क्य जैसे प्रमुख धर्मशास्त्रियों की न्याय चेतना से जुड़ी हुई हैं।

मनु एवं याज्ञवल्क्य इन दोनों महान् धर्मशास्त्रियों ने पूर्व विवेचित सभी अपराधों के समाज को सर्वथा अप्रदूषित रखने और सदाचारी बनानेकी व्यापक दृष्टि में दण्ड विधान की समुचित व्यवस्था की है। समाज के प्रत्येक वर्ग के प्रत्येक व्यक्ति के व्यवहार और आचरण में श्रुतिता, नैतिकता तथा नियमानुकूल धार्मिकता का पूर्ण समावेश करना इन दोनों धर्मशास्त्रियों का प्रमुख ध्येय एवं पावन अभिप्रेत है। अतः समस्त सामाजिक अपराधों के उन्मूलन और नियन्त्रण की दृष्टि से मनु और याज्ञवल्क्य का दण्डविधान सर्वथा समुचित, समीचीन एवं वर्तमान न्याय व्यवस्था के लिए ही दिग्दर्शक सिद्ध होता है।

परिशिष्ट

तहायक ग्रन्थ - सूची

सहायक ग्रन्थ-सूची

॥अ॥ आधार ग्रन्थ :

- अथर्व-वेद ॥सायण-भाष्य सहित॥ सै. विश्वबन्धु, वि. वै. शो. सै. होशियारपुर, 1962.
- अथर्व-वेद संहिता : श्री पाद दामोदर सातवलेकर, पारडी ॥तूरत॥ प्रथम सै. ४
- अष्टाविंशत्युपनिषदः सै० स्वामी द्वारकादास शास्त्री, प्र० भा० प्र०, वाराणसी, 1965.
- आपस्तम्ब धर्मसूत्र : सै० डॉ. उमेशचन्द्र पाण्डेय, चौखम्भा सै. वि. वाराणसी, 1983.
- ऋग्वेदसंहिता : ॥सायण भाष्य॥ वैदिक संशोधन मण्डल, पूना प्रथम सै०.
- ऋग्वेदसंहिता : सै० श्री राम शर्मा, संस्कृति संस्थान, बरेली, प्रथम सै०
- ऐतरेय ब्राह्मण : ॥सायण भाष्य॥, आनन्दाश्रम, पूना, 1931.
- कौटिलीय अर्थशास्त्रम् वाचस्पति गैरोला, चौखम्भा, वाराणसी, 1962.
- कौटिलीय अर्थशास्त्रम् : सै० पं० गुरुप्रसाद शास्त्री, चौ० सै. सी. वाराणसी, प्रथम सै.
- गौतम धर्मसूत्राणि : सै० उमेशचन्द्र पाण्डेय, चौ० सै० सै०, वाराणसी, 1986.
- दण्डविवेकः ॥वर्धमानकृत॥ गायकवाड़ ओ०सी०, बड़ौदा, 1931.
- धर्मशास्त्र संग्रह : जेमराज श्री कृष्णदास, बम्बई, 1913.
- नारद-स्मृति : सै० जूलियस जॉली एस्थ्याटिक सो०, कलकत्ता, 1885.
- निरुक्तम् ॥यास्क कृत॥ : मेहर चन्द्र लक्ष्मनदास पब्लि., दिल्ली 1985.
- पाराशर स्मृति : सै० शिवदत्त मिश्र शास्त्री, ठाकुर दास व सन्त बुक्तेलर, वाराणसी 1969.
- बृहदारण्यकोपनिषद् : गीताप्रेस गोरखपुर, 1969.
- बोधायन धर्मसूत्र ॥गोविन्द स्वामी भाष्य॥: सै. उमेशचन्द्र पाण्डेय चौ. सै. सी. वाराणसी, 1983

मनुस्मृति ॥कुल्लुक श्रद्ध टीका सहित॥: पं. हरगोविन्द शास्त्री, चौ०सं. सी., वाराणसी, 1970

214

मनुस्मृति : सं. स. स्न. माण्डलिक, बम्बई, प्रथम सं.

मनुस्मृति : पं. जनार्दन झा, हिन्दी पु० स्पेन्सी, कलकत्ता, 1959.

मनुस्मृति : सं. डॉ. गंगानाथ झा, इलाहाबाद, प्रथम सं.

पराशर स्मृति: बम्बई संस्कृत सी. , बम्बई, प्रथम सं.

मनुस्मृति ॥षष्ठ अध्याय॥: सम्पादक, डा. कृष्णकान्त त्रिपाठी, कानपुर-1990.

श्रविष्य पुराणम् : आनन्दाश्रम, पूना ॥महाराष्ट्र॥ प्रथम संस्करण.

महाभारतम् ॥भाग-6॥: गीता प्रेस, गोरखपुर -प्रथम सं.

यजुर्वेद संहिता : सं. पं. दामोदर सातवलेकर, पारडी, प्रथम सं.

याज्ञवल्क्य स्मृति : ॥दायभाग प्रकरणम्॥ सं. डा. कैलाशनाथ द्विवेदी, मेरठ, 1966.

याज्ञवल्क्य स्मृति : सं. डा. उमेश चन्द्र पाण्डेय, चौ. सं. सी. वाराणसी, 1983.

याज्ञवल्क्य स्मृति : ॥मिताक्षरा, बालश्रद्धटी॥ अपरार्क टीका॥ , निर्णय सागर प्रेस, बम्बई 1949.

याज्ञवल्क्य स्मृति: ॥अपरार्क टीका॥ आनन्दाश्रम, पूना भाग-1, 2, 1904.

विष्णु स्मृति : ॥बिजयन्ती टीका सहित॥ जुलियस जॉली, चौ. सं. सी. वाराणसी 1962.

वीर मित्रोदय ॥मित्रमिश्र॥ : चौ. प्रकाशन, वाराणसी, 1914, 1916.

शुक्रनीति : सं. ब्रम्हशंकर मिश्र, चौ. सं. सी. वाराणसी, 1968.

स्मृति चन्द्रिका ॥भाग-3॥ : देवण महोद्वाध्याय, नाग प्र. दिल्ली 1988.

स्मृति सन्दर्भ : ॥भाग-1-6॥ नाग प्रकाशन, दिल्ली, 1988.

बीस स्मृतियाँ-॥भाग 1 तथा सं. 2॥ सं. श्री राम शर्मा, बरेली.

वशिष्ठ धर्म सूत्र: बॉम्बे संस्कृत एण्ड प्राकृत तीरीज, बम्बई, प्रथम सं.

विष्णु धर्म सूत्र : बॉम्बे संस्कृत एण्ड प्राकृत तीरीज, बम्बई, प्रथम सं.

बृहस्पति-स्मृति : जाली द्वारा अनुदित : सेनसुन्दर वाण्युम, 33. 215

बृहस्पति-स्मृति : गायकवाड़ औरियण्टल सी. बड़ौदा, प्रथम सं.

कात्यायन-स्मृति : सं. डॉ. पी.वी. काणे, पूना, 1933.

स्मृतीनां समुच्चयः आनन्दाश्रम संस्कृत सीरीज, पूना, प्रथम सं.

बाल्मीकि हामायणम् : गीता प्रेस गोरखपुर, सं. रामनारायण पाण्डेय शास्त्री, गोरखपुर प्रथम सं.

रघुवंश-महाकाव्यम् : सं. डॉ. रेवाप्रसाद द्विवेदी, बी.एस.यू. संस्करण, 1978.

मृच्छकटिकम् शुद्धकृतम् : डा. कृष्णकान्त त्रिपाठी, कानपुर, 1989.

चिदाद-रत्नाकर : सं. कृतम् निर्णय सागर, बम्बई प्रथम सं.

यशस्तिलकचम्पू सोमदेव कृतम् : चौ. संस्कृत सी., वाराणसी, प्रथम सं.

राजतरंगिणी कल्हण कृतम् : सं. रघुनाथ सिंह, चौ. सं. सी., वाराणसी.

व्यास-स्मृति : गायकवाड़ औरियण्टल सीरीज, बड़ौदा, प्रथम संस्करण.

अब संन्दर्भ ग्रन्थ :

अथर्ववेद का सांस्कृतिक अध्ययन : डॉ. कॉपिल देव द्विवेदी, वाराणसी, 1988.

अपराध और दण्डशास्त्र : कौशल कुमार राय, पी.वि. वाराणसी, 1965.

अपराध एवं आपराधिक न्याय प्रशासन : प्रो. एन.वी. पराजपे, कोपल 1971.

अपराध एवं दण्ड स्मृतियों एवं धर्मसूत्रों के परिप्रेक्ष्य में : डा. प्रतिभा त्रिपाठी,

राका प्रकाशन, इलाहाबाद 1993.

धर्मशास्त्र का इतिहास : डा. पी.वी. काणे अनु. अर्जुन चौवे काश्यप भाग-1, 5

हिन्दी समिति, लखनऊ 1980, 1984.

प्रमुख स्मृतियों का अध्ययन : लक्ष्मी दत्त ठाकुर, लखनऊ 1971.

धर्मशास्त्रों का समाजदर्शन : डा. गीतारानी अग्रवाल, वाराणसी 1983.

प्राचीन भारत की दण्ड व्यवस्था : डॉ. वाचस्पति शर्मा त्रिपाठी, नाग प्रका. दिल्ली 1989.

- प्राचीन भारत में अपराध और दण्ड : डॉ. हरिहरनाथ त्रिपाठी, यौ. वि. म. वाराणसी 1964.
- प्राचीन भारत में अपराध और दण्ड : डॉ. साधना गुप्ता, प्र. प्र. कानपुर, 1987.
- प्राचीन भारतीय स्मृतिकार और नारी : डॉ. अच्युतानन्द विल्डियाल तथा अन्य, बाराणसी —1974.
- मनु का राजधर्म : श्याम लाल पाण्डेय, लखनऊ प्रथम सं०.
- मनु की समाज व्यवस्था : सत्यमित्र हुवे, मेकO इ0लि0 दिल्ली, 1981.
- हिन्दू विधि एवं ज्ञोत : डॉ. वेदप्रकाश उपाध्याय, एण्टरनेशनल स्प्रिंगी, इलाहाबाद 1986.
- अपराध, अपराधी और अक्रियकृत : डॉ. परिपूर्णानन्द वर्मा, आगरा, 1963.
- अपराध शास्त्र और सामाजिक विवेचन : बात्सायन, मेरठ 1974.
- पतन की परिभाषा : डॉ. परिपूर्णानन्द वर्मा, लखनऊ 1956.
- धर्मशास्त्रीय निबन्धावलि : डॉ. महेश ठाकुर .
- प्राचीन भारत में राज्य एवं न्याय पालिका, : डॉ. हरिहरनाथ त्रिपाठी, दिल्ली 1965.
- प्राचीन भारतीय शासन पद्धति : अनन्त सदाशिव अल्तेकर, इलाहाबाद, 1976.
- प्राचीन भारतीय साहित्य का इतिहास : स्म. विण्टरनिडज, दिल्ली 1975.
- हिन्दू राजतंत्र : काशी प्रसाद जायसवाल, काशी ना. प्र. , काशी 1955.
- हिन्दू सरकार : राजवली पाण्डेय, यौ. वि. म. वाराणसी, 1966.
- Mame and Yagnavalkya, K. P. Jayeswal, Delhi. I Edition.
- Manu Dharm Shashtra, Kewal Motiwani. I Edition.
- Code Procedure in Ancient India, Mahesh Kumar Sharma.
- International Law and Custom In Ancient India, P. N. Benurjee Calcutta.
- Studies In Ancient Indian Law and Justice, R. K. Chaudhary, Patna, I Ed.
- Crime and Punishment In Ancient India, Das and Shukla. Delhi. I Edition.
- The Penal Law of India Vol. I, Sri. H. S. Gaur. Allahabad., 1966.
- Hindu Law in its Sources, Ganganath Jha. Allahabad. 1933.
- International Law and Customs In Ancient India, R. D. Benurjee, Bombay. I Ed.

कोश ग्रन्थ :

217

अमरकोश [अमरासंह] : सै. पं. शिवदत्त शर्मा, दिल्ली 1985.

धर्मकोश [व्यवहार काण्ड] : सै. लक्ष्मण शास्त्री जोशी, प्र.पा.म. ततारा, 1937-41.

हिन्दू धर्म कोश : डॉ. राजबली पाण्डेय, उ.प्र. हि. सै. लखनऊ 1988.

संस्कृत वाङ्मय कोश [भाग, 1-2] : डॉ. श्री या. वर्णेकर, कलकत्ता 1988.

पत्र पत्रिकाएँ :

सागरिका : सै. रामजी उपाध्याय, वाराणसी [धर्म समाज दर्शन विशेषांक].

डॉ. गंगानाथ झा, केन्द्रीय सार्व विद्यापीठ शोध पत्रिका : सै. डा. माया मालवीय,
इलाहाबाद ।

शोध प्रज्ञा : [लाल बहादुर शास्त्री केन्द्र स्मृति वि. शोधपत्रिका] : डॉ. मण्डन मिश्र, दिल्ली।

इधाधारी वचनामृत : डॉ. गिरीश चन्द्र त्रिपाठी, हरिद्वार [उ.प्र.]

कल्याण [धर्माङ्क] : गीता प्रेस, गोरखपुर, 1966.
